



٣-٤
٨٠

منتخب الرسائل في
احكام الدين و مناسك الحج

على المصطفى البهواني

منتخب الرسائل في
احكام الدين و مناسك الحج

على الموصوفى البهبهاني

الحمد لله والمنه

درین ایام فرخنده فرجام

این رساله مختصر

موسومه به

مُتَخَبُّ الرِّسَالِ

فی

أَحْكَامِ الدِّينِ وَمَنَاسِكَ الْحَجِّ

من تصنیف شریف العلامة زمان

عَلِيِّ الْمَوْسَوِيِّ الْجَهْمِي

باهتمام حاجی محمود بوشهری و بنظر افاضه سید ابراهیم معین السادات

در مطبعه المصطفویه واقع بمبئی طبع شد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لا بأس بالعمل بهذه الرسالة الشريفة والعمل
بها معذروا مجوز انشاء الله تعالى حوزة الاضطرار على الموسوي الجبائي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد
وآله الطاهرين ولعنة الله على اعدائهم اجمعين اما بعد حسب
الخواهر جماعتی از اخوان مؤمنین و فقیه الله تعالی لمضامیر لایحه
نمودم رساله مختصره موسومہ بمختار الرسائل که حاویہ مقداری
از مسائل عامه البلوی است و تغییر دادم مواضعیکه مخالفت با
نظر حقیر داشت و اضافه نمودم بر او پاره فی از مسائل محقه که
فائت بود و این مشتمل است بر دو مقصد اول در اصول دین
و استیفاء حق این مقصد اگر چه خارج از عهده این مختصر است
ولکن بجهت اهمیت مطلب بر سبیل اختصار اشاره مینمایم
بدانکه عالم محسوس که عبارت از آسمان و زمین و اقیانوس و ماهتاب
و سائر ستارگان و انواع حیوانات و طیور و اقسام نباتات و اشجار
و اصناف معادن مود و معدن زمین و هکذا بمنزله خانه وسیعی

است مرتب و منظم که جمیع اسباب رفع احتیاج بر وجه اکل و اقامه
و احسن در او گذاشته شده است و بدیهی هر صاحب شعوری
است که بنیاد خانه کوچک بدون بانی صورت نکیرد چه رسد
بنیاد خانه بزرگی که در غایت اتقان و نهایت احکام و کمال
حکمت است آیا تصور میشود وجود سطری از کتاب بدون
کاتب حاشا ثم حاشا پس کتاب محکم آفاقی که عالم محسوس است
چگونه بدون کاتب صوت گیرد و همچنین بدیهی است که
مرتب و بانی عالم باید منزله از ترتیب و بنیاد و تالیف و ترکیب
باشد چه واضح است که هر دواوی ترتیب و ترکیب از اجزاء
عالم است و محتاج بیانی و مرتب است پس هرگاه عالم منتهی
نشود بیانی منزله از ترتیب و تالیف لازم آید که ترتیب و
بنیاد عالم بدون مرتب و بانی وجود آمده باشد چون بانی
و مرتبی که مشتمل بر ترتیب و بنیاد است از اجزاء عالم است
و مثل سائر اجزاء عالم محتاج بیانی و مرتب است و معلوم
است که محتاج رفع احتیاج خود نتواند نمود چه رسد به محتاج
دیگر پس استغناء و بینیا زی حاصل نشود مگر از غنی
بالذات و سلسله اجزاء عالم هر چند زیاد فرض شود سلسله

فقره و محتاجین است و مادامیکه منتهی نشوند بغنی بالذات
موجب کثرت احتیاج و افتقار شود نه استغناء و بدنیازی
پس هر موجودی از موجودات عالم دلیل است بر وجود صانع
عالم و غنی بالذاتی که منزله از نقص و ترکیب است و این
مطلب مکشوف فطرت هر صاحب فطرتی است و بر احدی
مخفی و پوشیده نیست و اقامه دلیل بر این معنی عبارت از
تنبیه و ازاله غفلت است نه انتقال از امر معلوم بسوی امر
مجهول و در اثبات توحید و یگانگی و بی همتائی حضرت صانع
اکتفاء مینمایم بچند دلیل که بفهم عوام نزدیک باشد بدانکه
اصول دین و ایمان پنج است اول و اصل الاصول توحید و
آله آن بسیار است و لکن در این مقام اکتفاء مینمایم بچهار
دلیل اول آنکه اگر او را شریک بود عالم فاسدی شد و تقریر
این معنی بدو وجه است اول اینکه جماعت ثنویه چون حکم اشیاء
و فوائد اجزاء **عالم** انفا مخفی مانده گمان کرده اند که در عالم
خیرات و شروری است و خیرات مستند بمبدء خیر است
و شرور مستند بمبدء شر است و مبدء خیر مسمی بپزدان
و مبدء شر مسمی باهریمن است و این توهم مستلزم فساد

عالم و اختلال نظام است چه افعال اهریمن برخلاف افعال یزدان
است و هر یک معاند و ضد دیگری هستند مثل و تنفر شریک
که معاند هم باشند و برخلاف هوای یکدیگر کار بنمایند که
موجب اختلال کار هر دو میشود پس بقاء انظام عالم و عدم
فساد او دلیل بر فساد این توهم است و توحید اینکه بر خداوند
واجب است بحسب حکمت که خود را ببندگان بشناساند و آثار
صنع خود را ظاهر سازد پس هرگاه عالم دو خدا داشته باشد واجب
است در حکمت که هر یک دفع دیگری نماید و برخلاف او اظهار
صنعت نماید تا ببندگان تعدد افکار بفهمند پس عدم اختلاف
و اختلال دلیل بر وحدت و عدم تعدد است و باین دلیل رشاد
فرموده خداوند عز و جل فی کتابه الکریم لو کان فیهما الهة الا
الله لفسد تا و تیم اینکه اگر خدای دیگری بود او هم باید سفراء و
رسل بفرستد بسوی بندگان چون واجب است بر خداوند که
خود را ببندده گان بشناساند بتبلیغ رسل و انزال کتب و آلاء
لازم می آید که مردم را در ضلالت گذاشته باشد و خداوند
منزه است از صفت اضلال سوم اینکه شرکت مستلزم ترکیب
و تالیف است چه شرکت در خدائی فرع اجتماع هر دو فرد است

در حقیقت نوعیة و امتیاز و تفرّد هر يك از دیگرى بشخصات
 شخصیه و این اجتماع و انفراد دلیل مصنوعیت و افتقار است
 چهارم اینکه جمیع پیغمبران خبر داده اند بوجدانیت خداوند
 عز و جل و پیغمبران معصوم و طاهر و مطهره و منزّه از جمیع
 معاصی هستند چه رسد بکذب و دروغ که اقبح و اعظم
 معاصی است و اما صفات ثبوتیه ذاتیه خداوند که عین
 ذات اوست پس علماء هشت صفت ذکر کرده اند و مرجع
 افنا چند صفت است اول قدرت دوم علم سیم حیوة
 چهارم ازلی که همیشه بوده پنجم ابدی که همیشه خواهد بود
 و بقیة صفات او مرجع آن بعلم و قدرت و بعضی از صفات
 افعال اوست مثل خالقیت و انزقیت و دلیل بر ثبوت
 این صفات آنست که اینها صفات کمالیه است و خدا کامل
 است و اما صفات سلبیه که خداوند عالم از آن منزّه و مبرا
 است چند صفت است چنانچه علماء ذکر نموده اند اول مرکب
 بودن دوم جسم یا جوهر یا عرض بودن سیم دیدنی بودن
 چهارم محل حوادث بودن پنجم شریک داشتن ششم احتیاج
 داشتن هفتم معافی یعنی زائد بودن صفات ذاتیه او بر

ذات تعالی الله عن جمیع ذلك علواً کبیراً زیرا که اینها صفات
 نقص است و خدا منزّه از آنست دوم نبوت بدانکه افراد
 انسان معاش افنا منتظم نخواهد شد مگر بمشارکت اجتماع
 که معاون یکدیگر باشند در رفع احتیاجات خود شان و
 معاونت حاصل نمیشود مگر بمعامله نمودن با یکدیگر بمعامله
 واقع نخواهد شد مگر از روی قانون عدل صحیح از جانب حق
 سبحانه و تعالی چرا که اگر واکذار نماید امر قانون را بخلق هر
 کسی بر حسب رای سخیف خود اختیار طرفی را خواهد نمود و
 نظام عالم مختل خواهد شد پس بر حضرت حق سبحانه و تعالی
 معین است که وضع قوانین عدل نموده و بواسطه انسان
 کامل که از جنس خلق باشد آن احکام را بخلق برساند که
 بتوانند با او الفت گرفته و تعلم آن قانون و احکام را از او نمایند
 و باید آن شخص کامل و معصوم از خطا باشد و بمعجزات و آیات
 بینات اثبات پیغمبری خود را بر خلق نماید تا اذعان اعتقاد
 بنبوت او نموده او را در آن احکام تصدیق کنند یا آنکه مخبر
 صادق اخبار بنبوت او نماید پس بدانکه از زمان حضرت
 آدم تا زمان حضرت محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن

هاشم بن عبد مناف خاتم النبیین صلی الله علیه و آله و
علیهم اجمعین صد و بیست و چهار هزار پیغمبر مبعوث شدند
از جانب حق سبحانه و تعالی و بشارت مقدم مبارک حضرت
خاتم الانبیاء صلی الله علیه و آله را بخلق دادند و دین
آنحضرت باقی است الی یوم القیمه و نبوت آنحضرت ثابت
است بشش دلیل اول آنکه با اتفاق کافر و مسلم آنحضرت
شاکردی استادی را نفرموده و درس نخوانده و ننوشته
و از آنحضرت و اوصیاء او در هر علمی فرمایشاتی صادر شد که بی
تعلیم معلم محال عادی میباشند و صادر شدن این خرق عادات
از ایشان معجزه و واضحه است دویم آنکه در کتابهای آسمانی
مکرراً بشارت بقدم مبارک آنحضرت داده شد چنانچه در
آیات شریفه قرآن بیان فرموده و اگر در آنها نبود خصم
انجناب که یهود و نصاری بودند تکذیب او را می نمودند
و اگر این معنی را تکذیب نموده بودند بایست بتواند تر بما
برسد و حال آنکه نرسیده سیم معجزات و خوارق عادات که
بتواتر از آنحضرت صادر شده و بجا رسیده مثل شق القمر
و تسبیح سنک ریزه در کف مبارک انجناب و امثال اینها

معجزاتی که در کتب ثبت است چهارم آنکه قرآنی از جانب خداوند
آورده که فصاحت و بلاغت آن عاجز نموده فصحاء عرب را که در
قرآن در مقام تحدی فرموده فاتوا بسمرة من مثله و همه فصحاء
عرب در مقام معارضه برآمدند و عاجز شدند پنجم آنکه کمال
و اخلاقی از انجناب بتواتر رسیده که دارای انها مستحق پیغمبری
است و نرمان آنحضرت زمان طغیان کفر بوده و قاعده لطف
اقتضای می نمود که مثل او مرسل بسوی خلق شود ششم آنکه
اگر پیغمبر نبود بر خداوند عالم لازم بود که شخصی را بکمارد
که بطریق علمی کذب او را واضح نماید زیرا که مقتضای حکمت
این است که شخص حکیم عالم قادر علی الاطلاق بغلبه و قوه
یا بطریق علمی دفع مفسد دین را بنماید سیم معادجهانی است
که تمام خلق با همین بدن عنصری روز قیامت محشور و در موقف
حساب خواهند آمد بشش دلیل اول آنکه ظلم در بنی آدم
بسیار است و غالباً جزاء آنها در دنیا داده نمیشود اگر روز
جزائی نباشد که داد مظلوم را از ظالم بگیرد لازم میاید که
خداوند عالم سبب ظلم شده باشد و ظلم بر خداوند جل
شانه قبیح است دویم و سیم آنکه خداوند حکیم تکلیف فرمود

بنده کانش را با موری چند و وعده ثواب و وعید از عقاب
فرموده و چون که آن ثواب و عقابها بالعیان در دنیا نیست
باید روز جزائی باشد والا لازم میاید تساوی مطیع و
عاصی و این قبیح است و ایضا کذب لازم میاید چهارم آنکه
اتفاق اهل همت حقیر بر آن شده پنجم آنکه اگر نبوده باشد و
بیان نشده باشد خلق بظلم عالم را فاسد مینمایند ششم
آنکه بعد از ثبوت نبوت خاصه حضرت رسول ص بنصوص
متواتره در قرآن بیان آن نموده چهارم عدلست بشش دلیل
اول آنکه ظلم قبیح است و برخدا روا نیست دوم آنکه ظلم
نمودن بجهت احتیاج واقع میشود و خدا محتاج نیست سیم
آنکه خداوند جل شانده خود منع از ظلم فرموده چگونه خود ظلم
می نماید چهارم آنکه در کتابهای منزله اخبار بعد از خود
فرموده پنجم آنکه نظم آفرینش عالم اقتضاء عدل او را مینماید
ششم آنکه با احتمال ظلم رفع اعتماد میشود از صدق او پنجم
امامتست و همان برهانیکه ذکر شد در اثبات نبوت مطلقه
و احتیاج خلق بانبیاء جاریست در اثبات ولایت مطلقه و
لزوم نصب امام از قبل حق سبحانه و تعالی برای بقاء دین

حضرت خاتم الانبیاء صلی الله علیه و آله و اتمام حجت بخلق
و بیان احکام الهیه و هم در اثبات لزوم عصمت امام و
بقاء او الی یوم القيمة و امامت خاصه و وارثه امام علیهم
السلام که اول امیر المؤمنین علی علیه السلام و دوم امام
حسن سیم امام حسین چهارم امام زین العابدین پنجم امام
محمد باقر ششم امام جعفر صادق هفتم امام موسی کاظم هشتم
امام رضا نهم امام محمد تقی دهم امام علی النقی یازدهم امام
حسن عسکری دوازدهم امام عصر منتظر ارواح العالمین
فداه و عجل الله تعالی فرجه و جعلنا من انصاره بوده باشند
ثابت میشود به پنج دلیل اول با اتفاق شیعه و اهل سنه
حضرت رسول ص فرموده که خلیفه بعد از من دوازده نفر
میباشند و هر کس غیر از آنها اظهار این امر نموده باین عد
نبودند و هم چنین معصوم نبودند و عصمت ائمه طاهرین
نزد تمام مسلمین محل کلام نیست مگر فرق ضاله خوارج لغیرهم
الله که عناد آنها واضح است دوم آنکه هر یک از ایشان ادعای
امامت نموده اند قطعاً و عصمت آنها مانع از دروغ گفتن ایشانست
علاوه بر آنکه کمالات و حالات و عبادات و مکارم اخلاق و

محامد صفات ایشان که بتواتر رسیده مقتضی صدق ایشان
است سیم علومیکه از ایشان رسیده بی تعلیم از خارج بود
و ان خرق عادت است چهارم آنکه از حضرت رسول ص
نصوص متواتره بامامت ایشان با سماء هم و صفات هم رسیده
چنانچه در کتب مبسوطه مسطور است پنجم آنکه معجزات
متواتره که از هر کدام از آنها نقل شده در کتب مفصله
مسطور است

مقصد دوم

در فروع دین است و ان احکام عبادات و معاملات و فرائض
و سیاسات است و عمده غرض در این وجیزه اقتصاد بر
مهمات احکام عبادات و معاملات و موازین است که غالباً
مورد ابتلائی عامه ناس میباشند پس این وجیزه مشتمل
است بر سه منجم

منجم اول

در احکام عبادات است و در ان چند مطلب است و قبل
از شروع در ان باید دانست که اصل وجوب تقلید در
حق غیر مجتهدین تقلیدی نیست پس باید خود مقلد

بدلیل عقلی قطعی انرا بداند و بر احدی مخفی نیست که اگر
اجتهاد بر تمام خلق واجب عینی باشد نظام معاش مردمان مختل
میشود بلکه وجوب اجتهاد نسبت ببعضی از خلق مستلزم تکلیف
مالایطاق و نسبت ببعضی موجب عراکید و خرج شدید است
و حال آنکه خداوند جل شانہ سختی را ازین امت مرحومه برداشته
چنانچه وجوب عمل با احتیاط در حق عوام مستلزم ان است پس
طریق عوام منحصر بتقلید است و مناسب است مهمات مسائل
تقلید بیان شود در چند مسئله مسئله بدانکه شخص
مکلف یا مجتهد است یعنی صاحب قوه استنباط احکام شرعیه
از مدارک مقررہ انھا یا صاحب قوه مزبوره نیست چه عامی
مخص باشد یا مشغلی که هنوز جد استنباط نرسیده پس
اگر مجتهد باشد عمل میکند با جتهاد خود والا باید تقلید
کند یا احتیاط و برای مجتهد هم جایز است در عمل خود احتیاط کند چه فعلاً
اجتهاد کرده باشد در ان مسئله یا نه و اگر در بعض مسائل قوه استنباط داشته
باشد که او را تمیزی می گویند میتواند در خصوص ان مسائل عمل با جتهاد
خود کند و در آنچه قوه ندارد حال او حال غیر مجتهد است که باید عمل
کند بتقلید یا با احتیاط مسئله بدانکه اقوی جواز عمل

با احتیاط است چه برای مجتهد چه مقلد چه در شبهات حکمیه
 چه موضوعیه چه احتیاط مستلزم تکرار عمل باشد یا نباشد مگر
 در صورتیکه احتیاط مستلزم تکراری شود که در عرف صدق
 امثال نکند و آن را باز بچه حساب کنند مسئله بدانکه
 احتیاط چند قسم است زیرا که گاهی احتیاط مقتضی فعل عملی
 است مثل آنکه حکم عملی مرد باشد مابین وجوب و غیر حرمت
 از استعجاب یا اباحه یا کراهت پس در این صورت مقتضای
 احتیاط آوردن آن عمل است و گاهی احتیاط مقتضی ترك است
 مثل آنکه عمل مرد باشد مابین حرام و غیر واجب و گاهی احتیاط
 مقتضی جمع است مثل آنکه نماز را قصر باید بخواند یا تمام و
 گاهی مقتضی تکرار است مثل آنکه نداند امر فلانی شر است
 یا مانع پس باید يك مرتبه عمل را بان امر بجا آورد و يك مرتبه
 بدون آن مسئله در مواردیکه احتیاط ممکن نیست معین
 است اجتهاد یا تقلید مثل دوران امر مابین وجوب چیزی
 یا حرمت آن یا شرطیت چیزی و مانعیت آن در عملیکه قابل
 تکرار نیست و مثل مالیکه مرد باشد مابین دو صغیر یا دو
 مجنون یا بین صغیر و مجنون و نحو اینها مسئله بدانکه تمیز

دادن عامی موارد احتیاط را در بسیاری مقامات و نهایت
 صعوبت است زیرا که گاهی مختلف میشود باختلاف حالات
 و کیفیات مثلاً جواز وضو و غسل بآب مستعمل در رفع حدث
 اکبر محل خلاف است و بحسب ظاهر احوط ترك آن است لکن
 این در وقتی است که آب دیگری که خالی از نقص باشد
 داشته باشد اما اگر آب او منحصر باشد بان و خاک تیمم
 هم نداشته باشد احوط وضو گرفتن بهمان آب است چنانچه
 هرگاه خاک هم داشته باشد احوط جمع مابین وضوء بان آب و
 تیمم است و هم چنین احتیاط از جهتی معارض میشود با احتیاط
 از جهة دیگر مثل آنکه در شك اینک تسبیحات اربعه راسه
 مرتبه باید گفت یا يك دفعه کافیهست که احتیاط در سر مرتبه
 گفتن است لکن در صورتیکه وقت مضیق باشد سر مرتبه
 خواندن آن مستلزم وقوع قدری از نماز است و در خارج وقت
 احتیاطین تعارض میکنند و ترجیح احد احتیاطین برای عامی
 میسر نیست بلکه مشقت معرفت موارد احتیاط کمتر از
 زحمت اجتهاد نیست لذا متعین است بر او در امثال این
 موارد تقلید کند مسئله بدانکه بعضی گفته اند تقلید

عبارت است از عمل کردن بقول مجتهد و بدون عمل محقق نمیشود
 لکن اقوی خلاف آن است بلکه تقلید عبارت است از التزام
 بفتوای مجتهد و انرا حکم خود دانستن و عقد قلبی بر اینکه حکم
 الله فعلی در باره او همان است با التزام بعمل بر طبق آن پس
 تقلید مقدمه عمل است و عمل خارجی معتبر در تحقق آن
 نیست اگر چه مقصود اصلی از ایجاب آن عمل است چنانچه
 اجتهاد نیز چنین است یعنی عمل خارج از آن است و التزام
 مبرور که معنی تقلید است اگر تفصیلی باشد باینکه فتوای
 مجتهد را در خصوص مسئله مفصلاً بداند و ملتزم شود
 کفایت آن در تحقق تقلید معلوم است و اما التزام اجمالی
 باینکه ملتزم بآنچه فتوای مجتهد است در خصوص فلان
 مسئله بآنکه هنوز یاد نگرفته است یا گرفتن رساله با
 ملتزم شدن بآنچه در آن است از فتاوی پس ای کافیت یا
 نه پس اظهر کفایت آن است اگر چه مراعات احتیاط و ترتیب
 اثار احوط است پس اگر تقلید او باین نحو اجمال باشد احوط
 عدم عدول از آن مجتهد است چنانچه اگر آن مجتهد وفات کند
 پیش از عمل احوط عدول بجای علم است اگر چه بقاء بر تقلید را

واجب دانیم ولی مجرد یاد گرفتن فتوای مجتهد بدون التزام بعمل آن
 یا گرفتن رساله بدون التزام بآن بگفتن اینکه من مقلد فلان
 مجتهدم تقلید نیست مسئله طفل میز هرگاه تقلید کند صحیح
 است پس اگر قبل از بلوغ مجتهدش بمیرد میتواند بر تقلید او
 باقی بماند چنانچه در حال حیوة او نمیتواند عدول بدیگری کند
 قبل از بلوغ یا بعد از آن در جائیکه مقلد بالغ نمیتواند عدول کند
 مسئله مجتهدی که تقلید او را میتوان کرد باید جامع شرایط
 باشد که امام زمان اذن داده باشد در رجوع باو بطریق خصوص
 یا عموم و اذن بطریق خصوص در زمان غیبت کبری نیست لکن
 اذن عموم موجود است چنانچه در توقیع مبارک فرموده و اما الحوادث
 الواقعة فارجعوا فیها الی رواة احادیثنا فانهم حجتي علیکم وانا حجة
 الله علیهم و در احادیث دیگر فرموده اند الراد علیه کالراد علینا
 والراد علینا کالراد علی الله تعالی وهو علی حد الشریک بالله و
 نیز از حضرات عسکری علیه السلام منقول است که فرموده اند
 واما من کان من الفقهاء صائناً لنفسه حافظاً لدینہ مخالفاً
 علی اهل الأهواء مطیعاً لامر مولاه فللعوام ان یقلدوه مسئله
 اقوی جواز بقاء بر تقلید میت است ولی جائز نیست ابتداء تقلید

میت نماید ^{فقط} مسئله هرگاه عدول کرد از تقلید بجهت میت
بجهت حی جائز نیست و باره عود بتقلید میت و هم چنین جائز
نیست عدول از تقلید بجهت زنده بدیکوی مکودر صورتیکه
دویمی اعلم باشد مسئله تقلید اعلم با امکان واجب است
علی الاقوی و هرگاه اعلم را شناسد واجب است شخص کند تا
پیدا کند و مرجع در تعیین او اهل خبره و استنباط می باشند
و مراد از اعلم کسی است که استنباط او از دیگران بهتر باشد باینکه
مدارك مسئله را بهتر بداند مسئله معتبر است در جهت برآ
صحت تقلید کردن از او چند چیز اول بلوغ و دوم عقل سیم زکورت
چهارم اثن عشری بودن پنجم عدالت ششم طهارت مولد هفتم حفظ
او از متعارف کمتر نباشد هشتم اجتهاد نهم حیوة پس ابتداء تقلید
میت نمیتوان نمود بلی اگر در زمان حیوة او تقلید نموده جائز
است بعد از مردن او بر تقلید او باقی بماند اگر چه احوط رجوع
بحی است دهم آنکه اعلم یعنی استاد تو باشد در استنباط احکام
شرعیه از امله ان بالفعل یا نزد هم آنکه مقبل بر دنیا نباشد یعنی
همه او مصروف نباشد در اوضاع دنیوی زائد بر متعارف
دوازدهم ازاد بودن چونکه نیابت امام که مستلزم ولایت بر

امور مؤمنین است باینده بودن که موجب سلب ولایت بر نفس
خود است جمع نمیشود مسئله ثابت میشود بجهت بودن بعلم حاصل
از اختیار یا از شیاع و بشهادت عدلین در صورتیکه موجب علم یا
اطمینان شود و هم چنین اعلیت بلی کفایت میکند مطلق مظنه
با اعلیت هرگاه متمکن از علم نباشد بلکه هرگاه ممکن نباشد تمیز
دادن اعلم مابین چند نفر و یکی از آنها محتمل الا اعلیه باشد
باین معنی که علم داشته باشد که اینها یا مساویند یا او اعلم است
در این صورت معین است تقلید او مسئله هرگاه مقلد
فتوای بجهتدش را در همه احکام ننمید اند اما یقین دارد باینکه
عملیکه میکند اجزاء و شرائطش را بجای آورد و منافیات آن را
ترك میکند اقوی صحة آن عمل است اگر چه احوط اعاده آنست
مسئله احتیاط مطلق را جائز است رجوع بغیر نماید با مراعات
الاعلم فالاعلم و بهتر عمل با احتیاط است و مخالفت احتیاط مستحبی
جائز است و مستحبی بودن احتیاط معلوم میشود باینکه قبل از
ان یا بعد از آن فتوی داده باشد و بگوید لکن احوط گذاشتن
احوط گذاشتن یا احوط و اولی گذاشتن والا احتیاط مطلق است

مطلب اول

در طهارت وان یا از حدث است یا از خبث و طهارت از حدث یا بآب است یا بخاک و طهارت بآب وضوء و غسل است و طهارت بخاک تیمم است و برای نماز و اشغال آن گاهی وضوء کافی است و احتیاج بغسل و تیمم نیست و گاهی غسل تنها کافیست و گاهی وضوء و غسل هر دو لازم است و گاهی وضوء و تیمم و گاه غسل و تیمم باید بجا آورد و گاهی محتاج به هیچ کدام نیست اما جائیکه وضوء تنها کافیست پس وقتی است که میخواهد نماز و نخوان بجا آورد و موجبات غسل برای او روده و مانعی از استعمال آب ندارد بتفصیلی که می آید و هنوز وضوء نگرفته یا گرفته و یکی از مبطلات آن باطل شده اما جائیکه غسل تنها کافی است پس برای کسی است که جنب باشد و مانعی از غسل کردن نداشته باشد اما جائیکه غسل و وضوء هر دو لازم است پس جائی است که موجبات غسل غیر از جنابت برای او روی دهد و مانعی از استعمال آب نداشته باشد و در این صورت بهترین است اول وضوء بگیرد بعد غسل کند اما جائیکه وضوء و تیمم هر دو لازم میشود پس وقتی است که موجبات غسل غیر جنابت برای او روده و مانعی از

غسل دارد و بتواند وضوء بگیرد پس وضوء بگیرد و تیمم بدل از غسل هم بجا آورد چنانچه هرگاه از وضوء گرفتن هم مانع وارد و تیمم کند یکی بدل از وضوء و دیگری بدل از غسل و نیز اگر جاهائیکه وضوء و تیمم هر دو لازم است در بعضی صور مجبیره است و احوط جمع مابین هر دو است در رمندی که بتواند ماعدای چشم از صورت را بشوید و چشم را مجبیره کند بلی اگر علاوه بر خود چشم یا موضع جرح و اطراف متعارف آن قدر معتد به از اعضاء صحیحه را نیز نمی تواند بشوید و آب مضر بان است تیمم متعین است و اگر حائلی در اعضاء وضوء یا غسل غیر از مجبیره مانند قیر و نخوان که رفع آن ممکن نباشد کافی است شستن روی آن در وضوء یا غسل و تیمم واجب نیست اگر چه احوط است نیز اما جائیکه تیمم تنها کافیست پس وقتی است که موجب وضوء تنها روده و از وضوء مانع داشته باشد و تفصیل آن خواهد آمد چنانچه اگر جنب باشد و مانعی از غسل داشته باشد اکتفاء نماید بیک تیمم بدل از غسل بلی اگر در این صورت تیمم بجا آورد و نماز کرد بعد محدث شد بحدث اصغر مادامیکه مانع از غسل او باقی است برای نمازهای بعد اقوی آن است که تیمم

تنها کافی است اگرچه احوط در صورت تمکن از وضوء جمع مابین
تیمم و وضوء است و در صورت تعدد از وضوء اکتفاء بیک تیمم
بقصد ما فی الذمه نماید اما جائیکه نه غسل لازم است و نه
وضوء و نه تیمم پس برای نماز میت است و تفصیل احکام انفراد
چند مقصد ذکر میشود

مقصد اول

دو وضوء است و در آن چند فصل است **فصل اول** در
حقیقت وضوء و شرائط و مبطلات اوست بدانکه حقیقت وضوء
چهار چیز است اول شستن روی از رستنگاه موی سر تا زنج
بحسب طول و آنچه را فرا گیرد انکشت ابهام و وسطی بحسب عرض
دویم شستن دودست از مرفق تا سرانگشتان سیم مسح
پیش سر با طوبت کف دست از تری آب وضوء بقدری که
مسامی مسح بعمل آید چهارم مسح رویا بر طوبت کف دست از
سرانگشت پا تا بنج پا که مفصل است بنا بر اقوی و از عرض
بقدر مسمی و شرائط وضوء چند چیز است اول نیت و
معتبر است در آن قصد قربت و آن اندیست که انرا بجهت خدا
بجا آورد بجهت امتثال امر او یا تحصیل ثواب یا خوف از

عقاب یا غایتی از غایات دیگر که راجع بخدا باشد و شرط است
استدانه آن تا آخر وضوء بلی هرگاه در بین وضوء قصد بیرون
رفتن از آن نمود یا متردد شد در آن و قبل از خشک شدن
اعضاء سابقه دوباره عود کرد به نیت اول و مفسد دیگر
بعل نیامده تمام کند وضوء را از آنجا که قصد بیرون رفتن
نموده یا متردد شده صحیح است دویم پاک بودن آب وضوء
سیم مباح بودن آن و در حکم نجس و غصبی است هرگاه مشتبیه
بان شود و محصور باشد بلی اگر مطلع شود بر غصبی بودن آب
بعد از فراغ وضوء آن وضوء صحیح است ولیکن عوض آن آب
را بصاحبش رد کند بخلاف آنکه اگر مطلع شود بنجس بودن
آب بعد از وضوء که باطلست و هم چنین است هرگاه مطلع شود
بمضاف بودن آن چهارم مطلق بودن آب پس وضوء بآب مضاف
باطل است بلی اگر آب مطلق مشتبیه شود بآب مضاف و آب
دیگر هم نباشد واجب است از هر کدام يك وضوء بگیرد بخلاف
آنکه اگر آب مباح مشتبیه شود بآب غصبی که باید تیمم کند و
هرگاه آب پاک مشتبیه شود بآب نجس و آب دیگر هم نداشته
باشد چنانچه بآب يك کاسه وضوء بسازد و بعد بآب کاسه

دیگر و الا اعضاء وضو را بشوید و ببقیه آن وضوء دیگر بکیرد
وضوء او صحیح است و اعضاء وضوء او نجس است و تحصیل این
وضوء واجب نیست چونکه موجب نجاست اعضاء وضوء است
و در این صورت تکلیف تیمم است و همچنین است حکم گزشتنه
بکر نجس پنجم آنکه آب وضوء مستعمل در رفع نجاست نشده
باشد اگر آب قلیل باشد پس غساله استبراء اگر چه با شرائطش
پاکست یعنی معفو عنه است لکن وضوء بان صحیح نیست ششم
پاک بودن اعضاء وضوء و کفایت میکند پاک بودن هر عضوی
قبل از شروع در آن علی الاقوی هفتم مباح بودن مکان وضوء
گیرنده بلکه محل ریختن آب وضوء بنا بر احوط و همچنین ظرف
آب باید مباح باشد و طلاء و نقره نباشد هشتم مانع از استعمال
آب نداشته باشد که تکلیف تیمم یا جبیره است نهم ترتیب که
اول رو را بشوید و بعد دست راست و بعد دست چپ بعد
مسح کند سر را و بعد دو پا را و ترتیب در پاهای نیست لکن
جایز نیست بنا بر احوط تقدیم مسح پای چپ بر پای راست و با هم
جایز است هر چند بهتر ترتیب است دهم موالات باینکه تأخیر
نهند نزد شستن یا مسح کردن عضو را بخدی که بسبب تأخیر

عضو سابق خشکیده باشد و اما هرگاه بواسطه حرارت هوا
یا باد مثلاً خشکیده باشد و پی در پی شسته و ضویش صحیح
است در صورتیکه ممکن نباشد وضوء گرفتن در مکانیکه
آب وضوء خشک نکرد و مع ذلک احوط ضم تیمم است بوضوء مذکور
یا نذر هم مباشرت یعنی خودش وضوء بکیرد هرگاه بتواند و با
عدم امکان و لو بار تماس دیگری او را وضوء دهد ولیکن نیت
وضوء خودش بکند و مبطلات وضوء هفت است
اول بیرون آمدن بول و در حکم آنست رطوبت مشتبه پیش
از استبراء بنا بر احوط دویم و سیم بیرون آمدن غایط و باد است
چهارم خواب است پنجم هر چیزیکه عقل را زایل کند ششم
استحاضه و هر چه موجب غسل باشد و وضوء واجب شرط است
از برای چند چیز اول نماز واجب غیر از نماز میت و اما نماز
مستحب پس وضوء فقط شرط است از برای آن دویم اجزاء
فراموش شده از نماز و رکعات احتیاط و هم چنین سجده سهو
علی الاحوط تسیم طواف واجب اگر چه جزء حج و عمره مند و بین
باشد و هم چنین شرط است از برای طواف مستحب بنا بر احوط
بدانکه حرام است بر شخص بی وضوء بدن خود را بکتابت قرآن

و باسم جلاله خداوند و صفات خاصه او بمالد و هم چنین اسماء انبیاء
و ائمه هدی و حضرت زهراء علیهم السلام علی الاحوط و بدانکه در
حال تخلی و غیران واجب است پوشانیدن عورتین را از ناظر
محترم و حرام است رو بقبله و پشت بقبله بول یا غایط کردن
و مستحب است بعد از بول استبراء و آن عبارت است از
کشیدن انگشت بقوت از مقعد تا بیخ ذکر سه مرتبه و کشیدن
از بیخ ذکر بد و انگشت تا سر ذکر سه مرتبه و فشردن سر حشفه
سه مرتبه و بدانکه استنجاء واجب نیست مگر برای چیزی که
طهارت بدن در آن واجب باشد

فصل دوم

در احکام شکوک و وضوء است و در آن چند مسئله است مسئله
اولی هرگاه یقین نماید که وضوء گرفته و شك نماید که باطل گردید
یا باقی است بناء بر بقاء وضوء گذارد و هرگاه یقین نماید که
محدث بوده و شك نماید که وضوء گرفته یا نه باید وضوء بگیرد
مسئله ثانیه هرگاه یقین نماید که وضوئی گرفته و حدثی هم
از او سرزده و نمیداند که کدام يك پیش است هرگاه تا ریخ
وضوء را میداند و تا ریخ حدث را نمیداند بناء بر وضوء گذارد

و هرگاه تا ریخ حدث را میداند و تا ریخ وضوء را نمیداند بناء بر
حدث گذارد و هرگاه تا ریخ هیچ کدام را نمیداند اگر حال پیش
ازین وضوء حدث را ملتفت است عکس او را بناء گذارد یعنی
اگر ملتفت است که پیش از این وضوء و حدث محدث بوده بناء
گذارد بر این که وضوء دارد و اگر ملتفت است که با وضوء بوده
باید وضوء بگیرد و هرگاه ملتفت حال پیش خود نیست هم باید
وضوء بگیرد مسئله ثالثه هرگاه بعد از فراغ از نماز شك
نماید که با وضوء بوده یا نه اعاده نماز لازم نیست و لکن باید وضوء
بگیرد بجهة نماز بعد این در صورتی است که یقین نماید که
در حال غفلت داخل نماز گردیده و اما اگر یقین نماید که پیش
از نماز غافل بوده از حال خود و اعتبار طهارت در نماز و بصیبن
حال غفلت نماز گذارده اقوی اعاده نماز است نیز و اگر
در میان نماز شك نماید که وضوء گرفته یا نه احوط اتمام نماز
و اعاده آن پس از وضوء گرفتن مسئله رابعه هرگاه یقین
نماید که یکی از اجزاء وضوء را بعمل نیاورده هرگاه موالات
باقی است آن جزء و ما بعد آن را بجا بیاورد و الا از سر بگیرد
و هرگاه در اثناء وضوء شك نماید که عضو پیش را شسته یا

مسح نموده یا نه باید برگردد و آن عضو را بشوید یا مسح نماید اگر
 موالات باقی است و الا از سر میگیرد و حکم مظنه در این باب
 حکم شك است و فرقی نیست مابین شك در اجزاء و شك در
 شرائط پس مادامیکه فارغ از عمل نشده باید تحصیل یقین نماید
 بوجود اجزاء و شرائط و لکن کثیر الشك اعتباری بشك او نیست
 و هرگاه شك نماید بعد از فراغ از وضوء در شستن و مسح کردن
 عضوی شك او اعتباری ندارد و بنا بر صحت وضوء میکند و
 فراغ از عمل حاصل میشود باینکه شخص خود را مشغول بغير
 وضوء ببیند و فرقی نیست در حکم مذکور بین جزء اخیر و غیر
 آن **مسئله** خامسه هرگاه نداند مانی از رسیدن آب بپشره
 در یکی از اعضاء هست یا نه تفحص نماید تا خاطر جمع شود و هرگاه
 غفلت از تفحص کردن نمود تا آنکه از وضوء فارغ شد و ظاهر
 شد مانی که نمیداند بعد از وضوء بوده یا قبل اقوی و احوط
 اعاده وضوء است چنانچه در صورتیکه بداند مانع چه وقت
 بوده و نمیداند که قبل از آن وضوء گرفته یا بعد اقوی اعاده
 وضوء است و هرگاه وجود مانع در حال وضوء معلوم است و لکن
 شك نماید که آب وضوء بعلاج رسیده بغير مانع یا نه هرگاه منشاء

شك احتمال غفلت باشد بناء بر صحت میکند امر و هر چند مانع
 بودن آن یقینی باشد اگر احتمال بدهد رسانیدن آب بغير
 آن و هرگاه شك مستند با احتمال غفلت نباشد بلکه بداند که
 غفلت نموده و مع ذلك نمیداند که آب زیران رسیده یا نه
 اقوی و احوط اعاده وضوء است مثلاً شخص انگشت بیارتنك
 در دست داشته و وضوء گرفته و پس از فراغ شك می نماید که
 آیا آب زیران رسیده یا نه هرگاه شك او باین نحو است که نمیداند
 غافل بوده در انحال از حرکت دادن انگشت و رسانیدن آب
 زیران اقوی صحت وضوء است و هرگاه بداند که در انحال غافل
 بوده از حرکت دادن انگشت و لکن احتمال میدهد که بواسطه
 دست کشیدن انگشت حرکت کرده باشد و آب زیران رسیده
 در این صورت اقوی و احوط اعاده وضوء است و هم چنین احوط
 و اقوی اعاده وضوء است هرگاه بعد از فراغ شدن چیزی
 ببیند و نداند که مانع از رسیدن آب هست یا نه بقسمیکه اگر
 فرض شود که پیش از وضوء ملتفت میشد تکلیفش رفع آن بود
 بدانکه در جمیع احکام مذکور در حال تیمم و غسل از تماسی حال وضوء
 است بنا بر اقوی و احوط پس هرگاه در اثناء غسل از تماسی با تیمم

شك نمايد در رسیدن آب یا مسح کردن عضوی از اعضاء باید
بر کرد و بجا آورد بنا بر احوط و فرقی نیست مابین تیمم بدل از
وضوء و بدل از غسل و هرگاه شك نماید بعد از فراغ شدن اعتناء
نماید و بنا بر صحت گذارد و اما غسل ترتیبی پس هرگاه شك در
اشناء نماید که عضو سابق را **را** شستام یا نه حال او هم حال وضوء
است بنا بر احوط و هرگاه بعد از فراغ از جزء اخیر و شستن او
شك نماید باز حال او حال وضوء است در اینکه بناء بر صحت می
گذارد و هرگاه شك در شستن جزء اخیر نماید احوط و اقوی
برگشتن و بجا آوردن است مگر چونکه فراغ محقق نگردد فصل
سیم در احکام وضوء مضطر بدانکه اضطرار یا بجهت نبودن
عضوی از اعضاء است یا بعضی از آنها یا بجهت عدم قدرت بر مباشرت
یا بجهت عدم قدرت بر غسل یا مسح ظاهر بشود است و احکام مجموع
اقسام در ضمن مسائلی بیان میشود **مسئله** هرگاه یک دست
شخص از مرفق بریده باشد یا یک پای او از کعب جدا شده غسل
و مسح آن عضو ساقط است و هم چنین است اگر هر دو عضو قطع
شده باشد و اگر بعضی عضو قطع شده بقیه را غسل یا مسح نماید
مسئله هرگاه شخص نتواند دست و روی خود را بشوید

بر وجه ترتیبی اگر ممکن است وضوء ارتماسی بکیرد و هرگاه ممکن
نباشد از برای او وضوء گرفتن بر وجه ارتماس واجب است که
دیگری او را وضوء بدهد و لکن خود نیت وضوء نماید و طریقه وضوء
ارتماسی دو قسم است اول اینکه در وقت فرو بردن صورت و
دستها در آب نیت وضوء نماید و در این صورت لازم است که
ابتداء نماید در حال فرو بردن از رستنگاه مو و از مرفق و بتدریج
فرو برد تا ختم شود بزنخ و انگشتان دست دوم اینکه در وقت
بیرون آوردن نیت وضوء نماید در این صورت لازم است که
ابتداء بیرون آوردن از رستنگاه مو و مرفق نماید و باید بطوری
بیرون آورد که صدق نماید شستن از اعلی فالاعلی و قسم دوم
بی اشکال است بجهت مسح نمودن چونکه آب خارج مخلوط با آب
وضوء نمیشود و لکن قسم اول در غیر صورت مشکل است چونکه
مسح با آب خارج واقع می شود بلی اگر صورت و دست راست
بقسم اول ارتماس نماید و دست چپ را بقسم دوم و پس از آن
دست راست بدست چپ بمالد که آب دست چپ جمع شود
و دست راست راست باز بجهت مسح عیبی ندارد و در هر صورت
ترتیب مابین صورت و دست راست و چپ باید مراعات شود

پس یک دفعه فرو بردن و بیرون آوردن صحیح نیست و بدانکه وضوء از تماسی در حالت اختیار هم صحیح است مسئله جائز است در حال تقیة مسح کردن بر چکمه و جوراب و شبیه آنها همچنانچه جائز است تقیة در سائر افعال وضوء و عمل صحیح است و هرگاه تقیة بهر يك از شستن پاها یا مسح نمودن غیر بشرة حاصل شود شستن را مقدم دارد اگر مسح در ضمن شستن ممکن باشد و الا محض شستن کفایت نمیکند و هرگاه نتواند در حال شستن دست بکشد از سرانگشتان تا کعب مسح بر غیر بشرة مقدم دارد و آنچه در مسح بشرة ذکر کردید در مسح چکمه و نخوان نیز معتبر است پس لازم است که مسح بر تقیة آب وضوء باشد و از سرانگشتان تا کعب باشد و لازم است خشک بودن چکمه و شبیه آن بنحویکه در مسح بشرة معتبر است و بدانکه جائز است مسح بر غیر بشرة در حال ضرورت مثل سرمای شدید و ترس از رسیدن دشمن بکندن چکمه و بیرون آوردن جوراب و شبیه آن و همچنین است هرگاه چیزی بر بشرة چسبیده باشد که دفع آن ممکن نباشد یا موجب ضرر باشد یا وقت تنگ باشد و وسعت نداشته باشد از برای ادراک وضوء و نماز بعد از بیرون

آوردن چکمه و ازاله حائل و لکن احوط در صورت اخیر اضافه تیمم است بوضوء مذکور بلکه بهتر اضافه تیمم است در جمیع صور مذکور و هرگاه بر طرف شود تقیة یا ضرورتی که مقتضی جواز مسح بر غیر بشرة بود لازم است اعاده وضوء بجملة اعمال ما بعد مسئله هرگاه يك عضو از اعضاء وضوء استعمال آب ضرر داشته بجملة آن تکلیف او تیمم است و هرگاه بعض عضو مضر باشد استعمال آب برای او بجملة ورم یا دمل یا غوان نیز تکلیف تیمم است و لکن احوط ضم وضوء اقتصار است بتیمم در این صورت باینکه اطراف آن موضع را بشوید یا مسح نماید و آن موضع را ترك نماید مسئله هرگاه در عضوی از اعضاء او زخمی یا شکستگی یا قلی یا ورمی باشد و بر روی او ضامی باشد یا بسته باشد او را بتخنه یا کفنر و مانند آن بجملة احتیاج بان اگر ممکن است در وقت وضوء گرفتن که جبیره را بردارد و ظاهر بشرة را بشوید و ضرر ندارد استعمال آب بجملة او باید جبیره را بردارد و آن محل را بشوید و هرگاه ممکن باشد رسانیدن آب بزیران بر وجهیکه صدق غسل کند لازم نیست که جبیره را بردارد و کفایت میکند رسانیدن آب بزیران و لکن در محل مسح لازم

است برداشتن جبیره چونکه مجز در رسیدن آب در محل مسح کافی نیست بلکه در صدق مسح لازم است رسیدن دست بجل و کشیدن دست بر روی آن و هرگاه ممکن نباشد برداشتن جبیره یا رسانیدن آب بزیر آن بجمعه ضرر یا پاک نبودن عضو و عدم امکان تطهیر آن بر روی جبیره مسح نماید پس هرگاه جبیره در موضع مسح است باید مسح ببقیه آب وضوء باشد و هرگاه جبیره در موضع غسل است لازم نیست که مسح ببقیه آب وضوء باشد و جائز است که از آب خارج مسح نماید و باید بوجهی مسح نماید که اقل مراتب شستن محقق شود و لازم نیست که قصد مسح نماید بلکه احوط قصد آوردن آنچه واقع است نماید بخلاف مسح جبیره در محل مسح که لازم است که قصد مسح نماید و باید در محل غسل مسح تمام جبیره را نماید و چیزی از آن را فرو نکند بر حسب امکان بلی آنچه ممکن نیست یا بسیار دشوار است مثل مابین ریه یا نافه که بر جبیره است پس ظاهر سقوط مسح است بالنسبة بانها و واجب نیست که مسح بکف دست باشد بلکه کفایت میکند بمرا لقی که مسح بان حاصل شود و بدانکه مسح بر جبیره در محل مسح در صورتی است که جبیره تمام موضع مسح را فرا گرفته باشد

والله مسح نماید موضع خالی از جبیره را مسئله هرگاه بعضی از اعضاء زخم باشد و محتاج بکهنه و شبدها نباشد پس با تمکن از شستن آن او را میشوید و الا یتیم نماید و حاجت نیست که کهنه در حال وضوء بر روی او گذارد و آن را مسح نماید اگر چه ختم او یتیم عیب ندارد مسئله هرگاه مسح بر جبیره ممکن نباشد مثل اینکه جبیره نخس باشد و غیر آن هم نباشد که روی آن گذارند و تطهیر هم ممکن نیست در این صورت لازم است اینکه جمع نماید مابین شستن آنچه ممکن است از اعضاء و یتیم چنانچه لازم است در صورت استیجاب جبیره عضو را احتیاط نمودن مابین وضوء جبیره و یتیم و بدانکه فرقی نیست مابین اینکه عضو مسح کنند جبیره داشته باشد یا نه پس مسح میکنند همان روی آب وضوء که باقی بر جبیره مانده بلی معتبر است و در جبائر که پاک باشد و اگر نخس باشد کهنه پاکی روی آن گذارند و مسح نمایند و معتبر نیست در جبائر بجمعه صحت وضوء اینکه نماز در آن جائز باشد پس جائز است که مرد مسح بر جبیره از حریر و طلا یا ف نماید وضوء صاحب جبیره صحیح و باقی است بنا بر اقوی بعد از نزول عذر بلی اگر در اثناء وضوء گرفتن عذر بر طرف شود اعاده نماید و احوط اعاده است عظم مثل وضوء سائر مضطربین و بدانکه واجب

جبیره حال او در غسل حال وضوء است که مسح بر جبیره باید نماید و اقوی جواز غسل ارتماسی است در باره او و احوط اختیار ترتیبی است و در صورت ارتماسی احوط مسح کردن جبیره است در زیر آب هر چند واجب نیست

مقصد دوم

در غسل است و اغسال واجب شش است اول غسل جنابت دوم غسل حیض سیم غسل نفاس چهارم غسل استحاضه پنجم غسل مس میت ششم غسل میت پس در آن چند فصل است
فصل اول در غسل جنابت است بدانکه سبب جنابت دو چیز است اول بیرون آمدن منی و در حکم است رطوبت مشتبیه پیش از استبراء از آن ببول کردن بناء بر احوط دوم جماع در قبل یا در بعد بر اگرچه منی بیرون نیاید از برای فاعل و مفعول و واجب است غسل جنابت برای چند چیز اول نماز واجب غیر از نماز میت دوم اجزاء فراموش شده آن و رکعات احتیاط و هم چنین سجده سهو علی الاحوط سیم طواف واجب اگرچه جزء حج و عمره مند و بین باشد و اما طوافیکه چنین نباشد پس باطل نیست در حال جنابت اگرچه دخول مسجد الحرام بر آن

او حرام است پس اگر غفلت از جنابت نمود و داخل مسجد شد و طواف نمود صحیح است و لکن احوط بلکه اقوی مشروط بودن طواف مستحب است بغسل چهارم روزه بتفصیلیکه در صوم بیان خواهد شد و حرام است از برای جنب چند چیز اول مس اسم جلاله و صفات خاصه خداوند و هم چنین اسم پیغمبران و ائمه هدی و حضرت زهرا سلام الله علیهم اجمعین علی الاحوط دوم مس کتابت قرآن سیم در نیک نمودن در مساجد و لیکن عبور کردن از آن ضرر ندارد و در وقت عبور چیزی در آن نگذارد علی الاحوط لکن اقوی جواز است و هم چنین است اکثر بیرون مسجد چیزی بدیندازد در مسجد و ملحق می شود بمسجد شاهد مشرفه معصومین علیهم السلام بلکه اعظم مساجد است و الحاق صحن آنها بلکه رواق مطهر معلوم نیست چهارم عبور کردن از مسجد الحرام و مسجد حضرت رسول ص بلکه مطلق داخل شدن در آنها پنجم خواندن چیزی از چهار سوره سجده واجب و اربعه دار علی الاحوط و لکن اقوی جواز خواندن غیر از آیات سجده است و اما غسل پس بر دو قسم است ارتماسی و ترتیبی و ارتماسی شستن ظاهر جمیع بدن است و در یک دفعه

عرفیه و لازم نیست بدن از آب بیرون باشد و برای غسل فرو
رود در آب بلکه کفایت میکند شسته شدن بدن در آب
بقصد غسل و ترتیبی است که اول سر و گردن را بشوید و
بعد طرف راست را و بعد طرف چپ را و غسل در شرائط مثل
وضوء است مگر آنکه ابتداء از اعلی و موالات در غسل نیست
و غسل جنابت کفایت میکند از وضوء بخلاف باقی اغسال و مذهب
جمعی از علماء است که مطلق اغسال حتی اغسال مستحبه کافی از
وضوء است و بعضی اخبار صحیحه دلالت بر مذاهب ایشان
مینماید و لکن احتیاط ترك نشود بقصدیم وضوء بر اغسال مذکوره
و بدانکه هرگاه چند غسل بر او باشد مثل غسل حیض و جنابت
و جمعه و امثال آن و بقصد همه یک غسل کند کافی است چنانچه
اگر نیت یکی از آنها را نماید مجزئیت از بقیه اگرچه غیر غسل
جنابت را قصد کند علی الاقوی اگرچه احوط در این فرض
اتیان ببقیه است **فصل دوم** در غسل حیض است
بدانکه خون حیض غالباً سیاه یا سرخ و کرم و تازه با سوزش
و جنده است و گاهی خلاف آن هم میشود و غالب زنان در
ماهی یک مرتبه می بینند و اقل آن سه روز است و کمتر

از آن حیض نیست و باید سه روز مستمراً خون ببیند حتی شبهای
وسط بناء بر احوط اگرچه اقوی عدم اعتبار استمرار است و مقصود
از استمرار دم وجود او در باطن است نه سیلان در خارج و
مشهور اعتبار کرده اند که سه روز متوالی باشد پس سه روز
متفرق در بدن ده روز را حیض نمیدانند لکن اقوی عدم اعتبار
توالی است کما اینکه اقوی این است که نقاء ما بین آیام متفرقه
محکوم بحیضیت است و لکن احوط در آن مراعات احتیاط است
بجمع ما بین تروك حائض و اعمال مستحاضه چنانچه در پاکی
ما بین مراعات احتیاط شود بجمع ما بین احکام طاهره و تروك
حائض و شرط است در حیض اینکه بعد از بلوغ و قبل از
یاس باشد پس خون پیش از بلوغ که نه سال تمام نشده است
حیض نیست بلی اگر مشتبّه باشد بلوغ و خون به بیند بصفا
حیض آن علامت بلوغ است و خون بعد از پنجاه سال در غیر
قرشیه و بعد از شصت سال در قرشیه حیض نیست و حیض
باحمل جمع میشود هر چند حمل ظاهر شده باشد و لکن در این
حال کمتر از سه روز میشود پس اگر خون بعلاّم حیض دید و
لویك لحظه محکوم بحیضیت است و اقل پاکی ما بین دو حیض

ده هوز است و اکثران حدی ندارند و هرگاه خون حیض مشتبّه
 شود بخون بکارت تمیز داده میشود باینکه قدری از پنبه
 داخل کند و بعد از زمانی بیرون آورد اگر خون در پنبه
 را گرفته از بکارت است و اگر در آن فرو رفته حیض است و بدانکه
 زن یا ذات العادة است یا غیر ذات العادة و ذات العادة
 آنست که در دو ماه دو دفعه متساوی خون به بیند پس
 هرگاه آن دو دفعه در وقت و عدد مثل هم است او را
 ذات العادة و قتیله و عددیه میگویند مثل آنکه در ماه
 اول خون به بیند از اول ماه مثلاً تا شش روز و در ماه
 دوم نیز به همین نحو اگر در وقت مثل هم باشند لکن در
 عدد تفاوت داشته باشند او را ذات العادة و قتیله میگویند
 مثل آنکه در یک ماه از اول آن تا پنجم به بیند و در ماه دوم
 تا چهارم یا تا ششم مثلاً و اگر در عدد مثل هم باشند و در
 وقت مختلف او را ذات العادة عددیه میگویند و غیر ذات
 العادة سه قسم است یا مبتدئه است یعنی اول حیض است
 که دیده یا مضطربة است یعنی مکرر خون دیده و لکن عایت
 برای او مستقر نشده باینکه دو دفعه مثل هم ندیده در وقت

یا عدد یا ناسیه است یعنی عادت خود را فراموش کرده است
 و قتیلاً یا عدداً یا هر دو بدانکه ذات العادة و قتیله چه عددیه
 هم باشد یا نه هرگاه در ایام عادت یا دور و روز پیش از آن خون
 به بیند بجز دیدن آن را حیض قرار میدهند چه بصفات
 حیض باشد یا نه پس اگر سه روز کمتر نشد حیض بوده و اگر
 کمتر شد نماز و روزه را که ترك کرده قضاء کند و اما ذات
 العادة عددیه تنها و هم چنین هر سه قسم غیر ذات العادة
 هرگاه خون به بیند پس اگر بصفات حیض است حیض قرار
 دهند مثل ذات العادة و قتیله و الا احتیاط کنند بجمع مابین
 اعمال مستحاضه و تروك حائض تا سه روز پس اگر مستمر شد تا سه روز
 حیض قرار دهند اگر اطمینان بحیضیت پیدا کنند و الا استحاضه
 و بدانکه هرگاه در ذات العادة عددیه چه قتیله هم باشد
 یا نه خون از ده تجاوز نکرد و کمتر از سه روز نشد تمام آن
 حیض است چنانچه اطمینان بحیضیت حاصل شود هر چند
 از عادت کمتر یا بیشتر باشد بلی اگر تجاوز از عدد عادت
 کرد مستحب است ترك عبادت کند مادام که می بیند تا ده
 روز پس اگر برده یا کمتر منقطع شد تمام آن حیض است و

اگر از ده تجاوز کرد همان مقدار عادت را حیض قرار دهد
و باقی ایامی که ترک عبادت کرده است قضا کند و اما
غیر ذات العادة عدد ویرچه مبتدئه یا مضطربه باشد
یا ذات العادة و قتیة هرگاه خون او از ده تجاوز نکند باز
تمام آن حیض است و اگر تجاوز کرد پس مبتدئه و مضطربه
رجوع می کند در تحیض بصفات حیض هرگاه خونها مختلف
باشند پس هرگاه بعضی سیاه یا سرخ باشد و بعضی نرود
رنک باشد آن سیاه یا سرخ را حیض قرار دهد اگر کمتر از
سه و بیشتر از ده نباشد اگر مختلف نباشند یا با اختلاف
انچه بصفات حیض است کمتر از سه یا بیشتر از ده باشد
رجوع کند در عدد حیض بخیشان خود اگر همه مثل هم
باشند و هرگاه مختلف باشند رجوع بغالب ایشان نماید
و اگر خیشان نداشته باشد یا مختلف باشند و غلبه نباشد
در طریقی یا عادت نداشته باشند یا نتواند مطلع شود بر
عادت ایشان بخیر است ما بین اینکه عدد حیض را سه روز
قرار دهد در ماهی و ده روز در ماه دیگر بشرط آنکه نداند
که زیاد تر از سه روز و کمتر از ده روز است یا شش روز

را بشرط آنکه نداند زیاد تر یا کمتر از آنست یا هفت روز را
به همین شرط و فرق نیست ما بین آنکه در یک ماه چنین باشد
یعنی خون او تجاوز نکند از ده روز یا در هر ماه چنین باشد و
حکم بتخییر مشهور و معروف است بین علماء و لکن اقوی آن
است که اعداد مذکوره باعتبار اختلاف حال زنان است پس
زنانیکه مزاج آنها بسیار گرم است اختیار نمایند هفت را و
زنان متوسطه المزاج اختیار نمایند سه روز در ماهی و ده
روز در ماه دیگر و زنان باسردة المزاج شش روز را و باید
اعداد مذکوره را از اول دیدن خون قرار دهند نه در وسط
و نه در آخر این حکم مبتدئه و مضطربه است و اما زنی که فراموش
کرده باشد وقت حیض و شماره ایام را یا آنکه بحسب وقت عادت
مستقره نداشته و بحسب عدد و شماره عادت معین داشت
و لکن فراموش کرده رجوع نماید در تحیض بعلامات و صفات
حیض هرگاه خونها مختلف باشند پس خون سیاه یا سرخ رنک
را حیض قرار میدهد و نرود رنک را استحاضه و همچنین خون
گرم و تازه و باسورزش را حیض قرار میدهد و غیر آنرا استحاضه
و لازم نیست در این خوفی که صفات حیض داشته باشد اینک

کتر از سه روز و زیاد تر از ده روز نباشد بلکه خونیکه صفات
 حیض داشته باشد آن را حیض قرار میدهد و هرگاه کمتر
 از سه روز شد از خون بعد هم حیض قرار دهد تا سه روز
 تمام شود و هرگاه بیشتر از ده روز باشد زائد بوده استحاضه
 قرار دهد و هرگاه خون مختلف نباشد و همه بیل رنگ و یک
 میزان باشد رجوع نماید با عدد مذکوره بتفصیلیکه بیان
 شد و در اینجا رجوع نمی نماید بخویشان و اقوام اینها همه در
 صورتیکه فراموش کرده باشد عدد ایام و وقت آنرا یا وقت
 معین نداشته باشد از اول و لکن اگر شماره و عدد ایام خود
 بدانند و وقت آن را فراموش کرده باشد و ندانند در اوائل
 ماه یا اواسط آن یا اواخر بوده هرگاه اطمینان حاصل نمایند بواسطه
 اختلاف خون یا امر دیگر بحدوث حیض در وقتی از اوقات
 همان عدد معلوم از همان وقت حیض قرار دهد و الا قوی و
 احوط آن است که عمل مستحاضه نماید در تمام ماه و اگر در ماه
 رمضان باشد قضاء صوم بعد معلوم نماید و هرگاه وقت را
 در خاطر دارد و لکن شماره و عدد ایام را فراموش کرده خالی
 از چهار قسم نیست چونکه یا اول وقت را میداند یا آخر آن یا

وسط یا آنکه میداند روز معینی خون میدید و لکن نمیداند
 اول بوده یا وسط یا آخر در قسم اول آنرا اول حیض قرار میدهد
 و ایام بعد تا مقداریکه احتمال بقاء حیض میدهد حیض
 قرار میدهد و مابقی را استحاضه و در قسم دوم آن روز با
 دو روز پیش از آن بیقین حیض قرار میدهد و مابقی ایام
 استحاضه مگر اینکه یقین داشته باشد که ایام حیض و بیش
 از سه روز بوده در این صورت باید زیاد تر از دو روز پیش
 حیض قرار دهد بمقداریکه یقین نداشته باشد که حیض
 او بیشتر از او بوده و در قسم سوم که وسط حیض را میداند
 یک روز پیش از آن و یک روز بعد از آن بیقین ایام حیض
 است و باید که بعد از آن تا چند روز که بقاء حیض احتمال دارد
 عمل حیض نماید تا اطمینان یا یقین بانقطاع حاصل شود و
 در قسم چهارم که روز معینی را میداند که روز حیض او بوده
 و لکن نمیداند که اول بوده یا وسط یا آخر در این قسم واجب
 است که آن روز را اول حیض قرار دهد و تا زمانی که یقین
 یا اطمینان بانقطاع ننموده است استحاضه بحالت حیض
 نماید و پس از علم یا اطمینان بانقطاع عمل مستحاضه نماید اما

صاحب عادت و قتیة غیر عددیة چنانچه خون او از ده تجاوز
نکرد تمام آن محکوم بحیض است مادامیکه علم بخلاف حاصل
نشود و اگر تجاوز کرد در این صورت رجوع بخویشان خود نماید
در تعیین عدد و هرگاه خویشان نباشد یا مختلف باشند و
غلبه هم در طرفی نباشد یا نتواند مطلع بر عادت ایشان گردد
رجوع بروایات بنماید از اختیار شش روز یا هفت روز یا
سه روز در ماهی و ده روز در ماهی بتفصیلی که گذشت و
اما صاحب عادت عددیة تنها هرگاه خون او بر کمتر از ده منقطع
شد گذشت که همه آن خون را حیض قرار دهد اگر اطمینان
بخیضیت آن پیدا نماید بواسطه صفات خون یا غیر آن و الا
عمل مستحاضه نماید و هرگاه از ده تجاوز کرد و مستمر کردید
اگر مختلف باشد خون آنچه بصفت حیض است حیض قرار
دهد خواه موافق عدد معتاد باشد یا نه و در صورت عدم
اختلاف خون احوط آن است که معامله مستحاضه نماید در
تمام ایام و اگر در ماه رمضان باشد بعد معلوم قضاء صوم
خود نماید و اما صاحب عادت و قتیة و عددیة در صورت عدم
تجاوز خون از ده تمام را حیض قرار میدهد و در صورت تجاوز

از ده عادت معلوم خود را حیض قرار میدهد و ما بقی را
استحاضه و در اینجا چند مسئله است مسئله اولی
هرگاه صاحب عادت شش روز مثلاً سه روز یا چهار روز
خون دید و قطع شد واجب است غسل کند و نماز کند هر
چند احتمال بدهد یا مظنه داشته باشد که عود میکند
و اگر عود کرد و برده یا کمتر منقطع شد احکام حیض جاری
کند و ایام خون دیدن و در ایام پاکی در بین احتیاط کند
بجمع ما بین احکام طاهره و حائضه ^{اولی} و وجه استحباب پس گرفتنها
که گرفتار باید قضاء کند و اگر عود کرد در ششم تجاوز کرد
از ده روز تا ششم را حیض قرار دهد و بقیه را استحاضه
و در پاکی ما بین احتیاط کند و اگر بعد از ششم عود کرد
و تجاوز کرد حیض او همان سه روز یا چهار روز است مسئله
دویم هرگاه شك کند در انقطاع و عدم انقطاع حیض
واجب است استعلام باینکه مقداری از پنبه بخود بردارد
و زمانی صبر کند پس بیرون آورد اگر الوده بخون نیست
پاک شده است از حیض و اگر الوده است باقی است و اگر
بدون استعلام غسل کند و نماز کند صحیح است اگر معلوم

ما بین
طاهره و
الحائضه
اگر چه

شود پاک بودن او در حال غسل مسئله سیم هرگاه پیش از عادت خون دید و مستمرا ماند تا بعد از عادت اگر مجموع از ده بیشتر نیست تمام حیض است اگر خون پیش از ایام عادت بمقدار متعارف مقدم شده یعنی یک روز یا دو روز یا سه روز و اگر زائدا از این باشد اگر بصفت حیض است محکوم بحیض است و الا استحاضه و اگر متجاوز است عادت او حیض است و طرفین استحاضه اگر چه اظهر آن است که طرف آخر تا مقدار یک محتمل باشد حیض بودن او محکوم بحیض است و احوط رعایت احتیاط است و اگر پیش از عادت دید و در عادت ندید و بعد از آن هم دید و مجموع از طرفین و ایام عادت از ده زیاده تر نیست طرفین با ایام عادت حیض است و اگر متجاوز است هر یک از طرفین که بصفت حیض است یا موافق ایام عادت است حیض قرار دهد و اگر هر دو مثل هم میباشند احوط رعایت احتیاط در طرفین است و اگر پیش از عادت و بعد از آن دید بشرائط حیض در هر دو مابین آن دو خون ده روز پاک فاصله شده است هر دو حیض است مسئله چهارم هرگاه مابین دو خون که هر دو بصفت و

شرائط حیض است ده روز یا نریاده تر خون بصفت استحاضه برینند باز طرفین را حیض قرار دهد و وسط را که بصفت استحاضه است استحاضه مسئله پنجم هرگاه پیش از عادت خون برینند بصفت حیض و در عادت برینند بصفت استحاضه و مجموع پیش از ده روز باشد عادت را حیض قرار دهد و هم چنین هرگاه در عادت برینند بصفت استحاضه و بعد از عادت هم برینند لکن بصفت حیض و مجموع پیش از ده باشد اگر چه اظهر و اقوی آن است که ما بعد بمقدار یک محتمل است که حیض باشد محکوم بحیض است و احوط رعایت احتیاط است و هرگاه مابین دو خون ده روز پاک فاصله شود در هر دو صورت هر دو را حیض قرار دهد مسئله ششم در اقل حیض شب اول و شب آخر داخل است و هم چنین در اکثر حیض شب اول و آخر داخل است و کذا در اقل طهر که ده روز است و احکام هائض چند چیز است اول آنکه صحیح نیست از او نماز چه واجب و چه مستحب دویم روزه از او صحیح نیست لکن روزه واجب را باید قضا نماید سیم طواف واجب از او صحیح نیست و اما طواف مستحب پس چون ممنوع

از دخول مسجد احرام میباید ممنوع است از آن لکن هرگاه
 جهلاً یا نسیاناً داخل شود و طواف کند صحیح است بنا بر
 مشهور و احوط عدم صحت است و محرمات حائض مثل محرمات
 جنب است و علاوه حرام است و طی کردن در قبل ما دامیکه
 خون او باقیست و بعد از انقطاع خون و قبل از غسل جایز
 است اگر چه فرجش را نشسته باشد بنا بر اقوی و احوط
 اجتناب از وطی در دراست نیز و هرگاه زوج وطی
 نمود در حال حیض زوجه خود را هر چند کنیز غیر باشد
 احوط و جوب کفاره است و آن هیجده نخود طلای مسکوک
 است در اول حیض و نصف آن در وسط حیض و ربع آن در
 آخر آن و کفایت میکند قیمت آن و در کنیز خودش سه مد
 کندم بدهد بسه فقیر از برای هر فقیری یکمد همچنین
 طلاق حائض صحیح نیست مگر آنکه هرگاه زوج غایب باشد
 یا زوجه غیر مدخوله یا حامله باشد و بعد از پاک شدن
 از حیض صحیح است هر چند غسل نکرده باشد و کیفیت
 غسل حیض ترتیباً و ارتماساً مثل غسل جنابت است لکن
 کافی از وضوء نیست بنا بر مشهور پس باید از برای مثل

نماز وضوء هم بگیرد پیش از غسل یا بعد از آن و احوط پیش
 بودن آنست و هم چنین است غسل نفاس و استحاضه
 و غسل مس میت و سایر اغسال مستحبه **فصل سیم**
 در غسل نفاس است بدانکه نفاس خونی است که در وقت
 زائیدن زنان می آید و اکثر آن ده روز است و از برای
 اقل آن حدی نیست و نفاس ذات العاده بقدر عادت
 اوست و اگر تجاوز کند از عادت او برده یا کمتر منقطع شو
 تمام نفاس است و اگر از ده روز تجاوز کند همان عادتش
 نفاس است و تتمه استحاضه اگر چه اقوی آن است که
 تا هیجده روز نفاس است و اگر اصلاً در بین ده روز
 خون نریند حکم نفاس ندارد و اگر يك روز خون دید و
 قطع شد همان يك روز نفاس است و اگر روز اول دید
 و روز پنجم هم مثلاً دید و قطع شد آن پنج روز نفاس است
 و هرگاه در آن سه روز پاکی مابین احتیاط کند بجمع مابین
 احکام نفساء و طاهره بهتر است و هم چنین هرگاه اول و
 دهم یا نهم یا هشتم مثلاً بریند ایام طرفین با ایام پاکی
 خون نفاس است و هرگاه در پاکی مابین احتیاط کند بهتر

است و آنچه بر حائض حرام و واجب و مستحب و مکروه است
بر نفساء نیز چنین است **فصل چهارم** در غسل استحاضه
است بدانکه استحاضه بر سه قسم است قلیله و متوسطه و
کثیره قلیله آنست که کفنه یا پنبه را که در فرج میگذارد خون
بان برسد و لکن آنرا بتمام فراموش کند و متوسطه آنست که خون
در پنبه فرو رود و از آن نکند مرد و کثیره آنست که از پنبه
بگذرد و بکهنه هم برسد و در قسم اول غسل واجب نیست
بلی برای هر یک نمازی چه فریضه و چه نافله یک وضوء لازم
است و در قسم دوم برای نماز صبح یک غسل علاوه کند و اما
اگر بعد از نماز صبح متوسطه شود برای نماز ظهر و عصر یک
غسل علاوه کند بنا بر اقوی و هم چنین است هرگاه بعد از
نماز ظهر و قبل از عصر یا بعد از عصر و قبل از مغروب یا بعد
از مغرب و قبل از عشاء متوسطه شود و اما در قسم سیم سه
غسل علاوه نماید یکی برای نماز صبح و یکی برای نماز ظهر و
عصر و یکی برای مغرب و عشاء اگر جمع کند ما بین ظهرین و
عشانین و اگر جمع نکند و فاصله بینداند پس واجب است
برای هر نمازی غسل علی حده چنانچه احوط بلکه اقوی آنست

که بعد از غسل و وضوء نماز را تاخیر ننماید و اهتمام نماید در
حفظ نمودن خود از بیرون آمدن خون اگر متضرر نشود
بان و بهتر اینست که وضوء و بر غسل مقدم بداند و
جایز است و طی نمودن زن مستحاضه اگر اغسال صلواتیه را
بجا آورد و مذ هب بعضی از اجله علماء آن است که خون
استحاضه در صورت بیرون آمدن مطهر چه قلیله و چه
کثیره و چه متوسطه چه بخودی خود بیرون بیاید و چه
بواسطه پنبه موجب حدث اکبر و سبب غسل است و
حدث آن باقی است تا وقتی که پاک شود و این قول خالی
از قوت نیست پس هرگاه خون خارج شود و لودر قلیله
باید غسل نماید بجمعه نماز و بعد از پاک شدن هم باید
غسل نماید **فصل پنجم** در غسل و سایر احکام اموات
است و در آن پنج مبحث است **مبحث اول** در احکام
حال احتضار بدانکه واجب است در آنحال محتضر را بر
پشت بخوابانند و پای او را رو بقبله نمایند و مستحب
است شهادتین و اقرار بائمه طاهرین علیهم السلام و
کلمات فرج و تلقین او نمایند و لبها و چشمهای او را بر هم

گذارند و دستهای او را بکشند و مؤمنین را اعلام کنند
برای تشییع و تعجیل کنند در تجهیز او مگر در صورت
احتمال اشتباه موت او که واجب است تأخیر آن تا یقین
بموت او و بیکر و است که حایض و جنب در آن حال حاضر
باشد **مبحث دوم** در غسل دادن میت و در آن چند فصل
است **فصل اول** بدانکه غسل میت واجب کفائیست که
بر همه مکلفین واجب است بناء بر مشهور و لکن اقوی
آن است که غسل واجب بر اولیاء میت است نه بر سایرین
پس گرفتن اجرة بر غسل صحیح است و واجب است که سایرین
بازن ولی غسل دهند و اولی بغسل دادن شوهر است
نسبت زن خود و در غیر زن اولی بان اولی بمیراث
است بر انفا علی الاقوی و طبقات ارحام بترتیب طبقات
امراث است و اگر هیچ یک نباشد حاکم شرع مقدم است
بر غیر و بعد از او عدول مؤمنین و تمام آنچه ذکر شد در
تکفین و نماز بر میت و دفن او نیز جاریست **فصل**
دوم در شرائط غسل دهنده و آن چند چیز است
اول آنکه اثنی عشری باشد دوم مائت با میت در مرد

بودن و زن بودن پس جایز نیست زن مرد را غسل دهد
اگر چه از محارم او باشد **علی الاحوط** مگر در حال ضرورت
و هم چنین عکس آن لکن در غیر محارم مطلقا جایز نیست بلی
جایز است در حال احتیاء زن را شوهر او غسل دهد و
بالعکس و احوط نظر نکردن بعورت اوست اگر چه اقوی
جواز آن است با کراهت و هم چنین کنیز را مولای او و احوط
ترك غسل دادن کنیز است مولا یشرا و جایز است پسر سه
ساله یا کمتر را زن و دختر سه ساله یا کمتر را مرد غسل
دهد **فصل سیم** در احکام آن بدانکه واجب است
ازاله نجاست از میت پیش از غسل و کفایت شستن هر
عضوی پیش از شروع در غسل آن اگر چه احوط تطهیر تمام بدن
اوست قبل از شروع در غسل او و واجب است پوشانیدن
عورت او را از ناحیه محرم و احوط آنست که میت را در حال غسل
مثل مختصر یا بقبله بخوابانند **فصل چهارم** در کفایت
غسل دادن او بدانکه واجب است میت را سه غسل بدهد
بترتیب اول بآبی که در او سرد باشد دوم با آبکه در او
کافور باشد سیم با آب خالص و احوط غسل دادن میت است

در هر يك از اغسال بغسل ترتيبی چنانچه در غسل جنابت
گذشت و شرطست در هر یکی از اغسال نیت کردن مقارن
شروع در آنها و اگر سرد و کافور میسر نشود هر سه غسل
بآب خالص داده شود و اگر هیچ آب میسر نشود سه تیمم بدهند
میت را بقصد هر يك از آن سه غسل علی الاحوط و در تیمم
سیم قصد مافی الذمّه نماید و احکام تیمم خواهد آمد و تیمم
را بدست خود بعمل آورد نه بدست میت **فصل پنجم**
در احکام بعد از غسل بدانکه واجب است بعد از غسل جنوط
کردن و آن مسح کردن هفت موضع سجود است بکافور
و کافیت بقدر مسمی و مستحب است مخلوط کردن جنوط را
بترتیب حضرت سید الشهداء علیه السلام بلی اگر میت محرم
باشد کافور بلکه مطلق بوی خوش را نزدیک او نهند و غسل
و در تحنيط **مبحث سیم** در تکفین است واجب است
کفن نمودن میت را بسه پارچه و آن پیراهن و لنگ و لفافه
است که از شانۀ تا نصف ساق را بپوشانند و افضل تا بقدم
بودن است و در لنگ آنکه مابین ناف و زانو را فرا گیرد

و اگر طریقی
ندیدیم
مقارن
اول تیمم

و افضل آنکه مابین سینه و قدم او را فرا گیرد و در لفافه
آنکه طولا انقدر بلند باشد که دوسرا و را توان بست و
عرضاً انقدر باشد که بر روی هم بیفتند و لنگ را مقدم
بر پیراهن و پیراهن را مقدم بر لفافه بربندد و معتبر است
در کفن چند شرط اول مباح بودن آن دوم نجس نبودن
آن سیم حریر نبودن آن چهارم پوست نبودن آن اگر چه از
ماکول اللحم و مذکی باشد بلکه احوط است که از مو و کرک
ماکول اللحم نباشد و کفن زن بر شوهر است مگر آنکه شوهر
فقیر باشد و کفن واجب بیرون می رود از اصل مال میت
اگر چه میت مدیون باشد و مستحب مؤکداست گذاردن
دو جریده تر بامیت از چوب نخل یا امکان و الا اولی سدر
و بعد از آن بید یا اناز و اگر هیچ کدام ممکن نشد هر چوب
تری کافیت و بترتیب شهادتین و اسماء ائمه را بر او
بنویسند **مبحث چهارم** در نماز بر اوست بدانکه واجب
است کفایت نماز بر هر میت مسلمانی بناء بر مشهور و بر خصوص
ولی بناء بر مختار اگر چه مرتکب کبائر بوده باشد حتی طفلی که
شش سال او تمام شده باشد و نماز بر طفل کمتر از شش

سأله مستحب است و جائز نیست نماز بر کافر و شرط است در
صحت نماز اثنی عشری بودن مصلی و بلوغ شرط صحت نیست
و از طفل میسر طبع است ولی ساقط نمیشود بان از سایر
مکلفین بناء بر احوط اگر چه اقوی سقوط است و جائز نیست
نماز میت بدون اذن ولی بناء بر مشهور و بناء بر مخارجه بر باری
و چه جماعت و کیفیت نماز است که نیت کند و پنج تکبیر
بگوید و بعد از تکبیر اول شهادتین بگوید و بهتر است که
بگوید أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ
أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا
بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ و بعد از تکبیر دوم صلوات بر محمد و
آل او بفرستند و بهتر است که بگوید اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ
وَآلِ مُحَمَّدٍ وَآرْحَمْ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ كَافُضِلَ مَا صَلَّيْتَ وَ
بَارَكْتَ وَتَرَحَّمْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ جَمِيدٌ مُجِيدٌ
وَصَلِّ عَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّادِقِينَ
وَجَمِيعِ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ و بعد از تکبیر سیم دعاء امر
برای مؤمنین بنماید و بهتر آنکه بگوید اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ

تَابِعَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُم بِالْخَيْرَاتِ إِنَّكَ مُجِيبُ الدَّعَوَاتِ إِنَّكَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ و بعد از تکبیر چهارم دعای بر میت نماید
بِصْرَا نَكَ بَكْوَيْدِ اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ
أَمَتِكَ نَزَلَ بِكَ وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْزُولٍ بِهِ اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَعْلَمُ مِنْهُ
إِلَّا خَيْرًا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنَّا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَزِدْ فِي
إِحْسَانِهِ وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ وَاعْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ
عِنْدَكَ فِي أَعْلَى عِلِّيِّينَ وَأَخْلَفْ عَلَى أَهْلِهِ فِي الْغَايِرِ هُنَّ
وَأَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ بعد بگوید الله اکبر و
اگر میت زن باشد ضمیرها را که راجع بمیت است مؤنث
بیاورد و در نماز میت شرط است نیت قربت و قیام و قبله
و بودن سر میت بسمت یمین نماز گذار با امکان اگر چه بجهت
طول صف جماعت بالفعل در طرف یمین او نباشد و اگر میت
را عکس گذارده باشند نماز باطلست چنانچه شرطست به
پشت خوابانیدن میت را در انحال **مبحث پنجم** در دفن
میت بدانکه واجب است دفن نمودن میت را بوجوب کفائی
بناء بر مشهور بنحویکه پنهان نمایند او را زیر خاک بقدریکه محفوظ
ماند جثه او از ضرر حیوانات درنده و بوی او از انتشار و آ

است او را بدست راست و رو بقبله بخوابانند و حرام است
نیش قبر نمودن مگر در بعضی مقامات که در کتب مبسوطه
مستورا است چنانچه حرام است سیلی بر صورت زدن خراشیدن
ان و کندن و چیدن موچه در موت اقارب و چه غیر آنها و
هم چنین پاره نمودن رخت در غیر موت پدر و برادر و
بدانکه استخوان میت را در کیسه کنند و دفن کنند ضرر
ندارد و بدانکه مستحب است نماز لیلۃ الدفن بنا بر مشهور
را حوط اتیان بقصد قربت مطلقه است و آن دو رکعت است در
رکعت اولی بعد از حمد آیه الکرسی بخوانند در رکعت دوم
بعد از حمد اولی آنست که ده مرتبه سورۃ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ بِنُوحٍ
و بعد از سلام بگوید اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّ اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّ
اَبْعَثْ نُوَّابِعًا اِلٰی قَبْرِ قُلُوْدِنَا و اسم آن شخص را بجای فلان ذکر
کند **فصل ششم** در غسل مس میت بدانکه واجب است
غسل نمودن برای کسیکه ببدن خود مس کرده باشد میت را
و لو بناخن و دندان بعد از سرد شدن و پیش از غسل دادن
او اگر چه مس کند دندان و ناخن او را علی الاقوی بلی مس
موی میت موجب غسل نمیشود و هرگاه میت تیمم داده شود

مکرر
ریشه

بجمله نبودن آب یا مختار نبودن غسل مس او موجب غسل میشود
بلی هرگاه سدر یا کافور یافت نشود و میت را غسل بآب خالص
داره باشند مس او موجب غسل نمیشود و بدانکه هر چه شرط
بوضو است شرط بغسل مس میت است بنا بر احوط و وضوء شکسته
میشود بسبب مس نمودن میت **فصل هفتم** در اغسال مستحب
است و شستن آنرا موجب تطویل و در کتب مبسوطه مستور
است و غسل جمعه مستحب موکداست و اگر خوف داشته باشد
که روز جمعه آب بدست او نیاید تقدیم آن روز پنجشنبه جایز
است و اگر روز جمعه آب بدست او سرد نیز بجا او سرد و وقت
آن تا ظهر جمعه است و تا غروب جمعه بقصد مافی الذمه بجا آورد
و قضاء آن تا غروب روز شنبه جایز است

مقصد سیم

در تیمم است بدانکه مشروع میشود تیمم در نه مقام اول نیافتن
آب بقدریکه کفایت کند از برای وضوء یا غسل لکن اگر در
بیابانی باشد که احتمال بدهد در سمتی از آن آب باشد اگر
ممکن شود تفحص کند خودش یا نائبش در زمین تا هموار بقدر
رفتن يك تیر پرتاب و در بیابان صاف بقدر رد و تیر پرتاب

در چهار سمت و هرگاه وقت تنگ باشد با ترك تفحص تیمم صحیح است بخلاف آنکه در وسعت وقت تیمم کند بدون تفحص که باطل است مگر آنکه در واقع آب نبوده که بر فرض تفحص نمی یافت تیمم صحیح است بنا بر اقوی و تیمم آنکه بترسد بر نفس یا عرض یا مال معتد به هرگاه بخواهد بآب برسد تیمم ترس ضرر از استعمال آب مثل ناخوشی و امثال آن چه بترسد از حدوث آن یا از طول کشیدن یا شدت آن هرگاه تکلیف او جبیره نباشد چهارم ترس از عطش بر خود یا بر افسان یا حیوان محرم بسبب استعمال آب پنجم آنکه هرگاه طلب کند از کسیکه آبی باو بنجشد یا بفروشد یا برونیت گذارده شود که نتواند تحمل او را بنماید عاده ششم توقف داشتن تحصیل آب است بر دادن جمیع آنچه در نزد اوست یا قدری که ضرر بحال او برساند بخلاف آنکه ضرر بحال او نباشد اگر چه بقیمت کزاف باشد که واجب است بدهد هفتم تنگی وقت است از طلب کردن آب هشتم تنگی وقت است از استعمال آب نهم واجب بودن استعمال آب موجود در رفع خبث و احوط در این صورت آنست که اول استعمال آب کند بعد تیمم نماید و بد آنکه زمانیکه تیمم واجب باشد وضوء

و غسل باطل است مگر در سه صورت اول تحصیل آب بدان مالیکه مضرب حال اوست دوم تحصیل آب بتخلی مثنی که نباید بتخلی شود سیم آنکه در تنگی وقت وضوء بسازد یا غسل نماید اگر چه احوط در این صورت بطلان وضوء و غسل است و آنچه بان تیمم کرده میشود چند چیز است اول خاک خالص دوم سنگ سیم ریک چهارم زمین کج قبل از بختن و بعد از بختن علی الاظهر اگر چه احوط ترك او است و این چهار در یک مرتبه است اگر چه احوط حتی المقدور خاک است و اگر اینها نباشد تیمم کند بچیز بکدر آن غبار باشد هرگاه ممکن نشود بتکانیدن غبار او جمع شود و الا لازم است و اگر آن هم نباشد کل اگر نتواند او را بخشکاند و الا لازم است و اگر آن هم نباشد اقوی سقوط نماز و قضاء آن میباشد اگر چه احوط اتیان بنماز بی وضوء می باشد نیز و **حقیقت** تیمم سه چیز است اول زدن دو کف دست است با هم بر زمین یک دفعه اگر چه بدل از غسل باشد بنا بر اقوی هر چند احوط در آن دو دفعه نزد دست یک دفعه برای مسح پیشانی و دیگری برای مسح پدین دوم مسح کردن بد و کف دست با هم تمام پیشانی و جبین را از مرستگاه مواته و ابرو و طرف

بالای دماغ یا مراعات الاعلی فالاعلی عرفاً و ضرر داشتن
انفراج معلوم نیست و لازم نیست اجراء هر يك بر محل اگر چه
احوط است ^{تیمم} مسح کردن تمام پشت دست راست را از بند دست
ناست انگشتان بکف دست چپ و بعد از آن پشت دست چپ
را بدست راست و شرائط صحت تیمم یا نرده چیز است
اول تکلیف بودن تیمم نه غسل یا وضوء دوم مباح بودن آنچه
بان تیمم میکند مگر آنکه مجبور باشد تیمم پاک بودن آنچه بان
تیمم میکند و مزوج بغیر آن نباشد که از خاک بودن مثلاً بیرون
بردن اگر شنبه باشد بشبهه محصوره ببرد و تیمم کند چهارم پاک
بودن اعضاء تیمم با امکان و اگر باطن دست نجس باشد و تعدی
بغیر نکند و ممکن نشود تطهیر آن تیمم نماید بشکم دستها و احوط
آن است که جمع نماید میان تیمم بظاهر دست و باطن دست اگر
ظاهر دست طاهر باشد و هرگاه نجاست باطن دست تعدی
نماید و خشکانیدن آن ممکن نشود واجب است تیمم بر پشت دست
پنجم زائل کردن حاجب از ماسح و مسح با امکان و اگر جبیره
بر روی ماسح یا مسح باشد و آب موجود نشود و ممکن نشود
برداشتن جبیره یا اینکه ضرر داشته باشد بهمین حال تیمم نماید

ششم نیت بتفصیلی که در وضوء گذشت هفتم ابتداء از اعلی
فالاعلی هشتم ترتیب بنحویکه ذکر شد نهم موالات عرفی ^{و هم}
مباشرت که خود تیمم کند با امکان یا نرده هم آنکه تیمم بعد از دخول
وقت نماز باشد و جایز است تیمم در اول وقت چرامید رفع عذر
داشته باشد یا نه اگر چه تاخیر تا آخر وقت اگر امید رفع عذر
داشته باشد احوط است بلی با قطع بان تاخیر متعین است و
هرگاه تیمم کرد از برای نمازی در وقت آن اکفاء میکنند بان
برای نماز دیگر در وقت آن اگر عذر باعث تیمم باقی باشد و
هرگاه شخص جنب بواسطه ضرر استعمال آب مثلاً برای نمازی
تیمم کرد و نماز کرد بعد محدث شد بحدث اصغر برای نماز بعد
اگر آن عذر باقی باشد هم تیمم بگیرد اگر چه احوط در صورت تمکن
از وضوء جمع است مابین آن و تیمم بدل از غسل و در صورت
معذور بودن از وضوء يك تیمم است بقصد مافی الذمّه و
هرگاه متیقن تیمم داده شود و پیش از دفن غسل میسر شود
غسلش میدهند هر چند بعد از نماز باشد و بعد از غسل
اعاده نماز نمایند

مقصد چهارم

در طهارت از نجس میباید و در آن چند بحث است بحث
اول در نجاسات است و آن دو اندر ده چیز است اول و قدیم
 بول و فضله انسان و هر حیوانی که حرام گوشت و صاحب خون
 جنده باشد در پرند و غیر پرند و علی الاقوی خصوص
 از بول شب پره تقسیم منی است از هر حیوان صاحب خون
 جنده مگر منی خروس که در تخم مرغ است که آن پاک و
 حلال است چهارم میته و اجزاء آن که در سابق حیوة داشته
 باشد از انسان و هر حیوان صاحب خون جنده بلی میت
 انسان بغسل دادن پاک میشود و هرگاه مس کند از اقبل
 از غسل دادن آن غسل مس میت واجب میشود اگر چربد و
 رطوبت مس شود و هم چنین نجس است اجزائی که از هر
 حیوان زنده جدا میشود بشرط آنکه روح در آن حلول کرده
 باشد لکن اجزاء صغاری که از انسان جدا میشود مثل پوست
 لب و امثال آن پاکست و تخمی که از شکم مرغ و بخوان بیرون
 میآید پاک است اگر پوست روی آن سخت شده باشد
 بلی هرگاه ملاقات بامینه در حال رطوبت کرده باشد نجس
 است و ظاهر میشود بشستن و انفعه که شیردان بزه و بزغاله

است پیش از آنکه چیز خور بشوند یا پندیر مایه که در آن
 است پاک است و هرگاه ملاقات بامینه بر طوبت نموده
 باشد متنجس است و بشستن پاک میشود اگر چه احوط اجتناب
 از آن است پنجم خون انسان و هر حیوانی که صاحب خون
 جنده باشد مگر آنچه باقی میماند در اجزاء حیوانی که فوج
 شرعی شده و خون متعارف از آن بیرون رفته که ظاهر
 است مطهر و احوط اجتناب از خون نیست که در عضو باشد
 که حرام است خوردن آن مثل سپرز و خون در روده
 تخم اگر بسفیده سرایت نکرده بسبب پرده که بر روی آن
 هست همان نروده نجس است بنا بر احوط و سفیده آن
 پاکست و هرگاه مشتبه شود خون طاهر بخون نجس اگر اشتباه
 از باب خون خارج ذبیحه است بخون باطن آن اقوی اجتناب
 است و اگر از باب اشتباه خون جنده است بغیر خون
 جنده طاهر است ششم و هفتم و هشتم سک و خوک صحرائی
 و کافر باقسام آنها و اجزاء آنها اگر چه روح در آنها حلول نکرده
 باشد قلم شراب بلکه هر مست کننده که در اصل روان باشد
 و آب انگوری که جوشیده و هنوز ثلثان نشده اگر مسکرها باشد

اگر چه حرام است خوردن آن مادامی که ثلثان نشده باشد
ولی اقوی آنست که نجس نیست هر چند احتیاط خوبست و
اما آب مویز و خرما بجوشیدن نه نجس میشود و نه حرام چه
در آب و چه در روغن و همچنین مویز دهم فقاغ که از جو گرفته
باشند و الاحرمت و نجاست آن معلوم نیست اگر مسکون باشد
یا نرود هم عرق جنب از حرام بنا بر احوط و نماز و لباسی که آلوده
بان شده باشد جایز نیست قطعاً و نرود هم عرق شتر نجاست
خوار قبل از استبراء آن بلکه مطلق حیوان جلال بنا بر احوط
مبحث دوم بدانکه ثابت میشود نجاست بچند
چیز اول علم بان دوم خبر دادن زوالید در صورتیکه موجب
اطمینان شود سیم شهادت دو عادل و مظنه و شک کفایت
نمیکند مگر در مرطوبت مشکبھی که بعد از بول یا خروج
منی و قبل از استبراء خارج میشود بنا بر احوط چنانچه ثابت
میشود طهارت چیز نجس بعلم یا بینه یا خبر دادن زوالید
و مظنه اگر چه بقول عدل واحد باشد علی الاحوط کفایت
نمیکند مگر اینکه مفید اطمینان شود **مبحث سیم**
در احکام نجاست بدانکه شرط است در صحت نماز و حال

اختیار

اختیار پاک بودن ظاهر بدن و موی و ناخن و نخوان و لباس
مصلی که مآتم فی الصلوة باشد و هم چنین است آنچه همراه
نماز گذار است اگر چه بان ستر نکرده باشد بلی در مثل عرق
چین و بند زیر جامه و جوراب و امثال آن که بر تنهایی نمیتوان
ستر عورت بان نمود شرط نیست و محمول متنجس که بقدر
سأتر نباشد نیز ضرر ندارد و هم چنین خون قروح و جروح
تازمانیکه خوب نشده و قطه هیر بدن یا لباس از آن یا تبدیل
آن که نوعاً مشقت دارد معفو است در نماز اگر چه زیاده باشد
و هم چنین خون حجامت و قصد و هر زخمی بلکه بواسیر نیز چه
در باطن باشد یا ظاهر اگر چه احوط اجتناب از آنست و هم
چنین حکم عرقیکه بخون قروح و جروح متنجس شده اگر عرق
کردن بنوعی باشد که شخص غالباً از آن خالی نباشد مثل
نرمان تابستان و هم چنین معفو است نماز کردن با خون غیر
قروح و جروح اگر کمتر از درهم باشد و در حکم اوست عرق
متنجس باو بشرط مذکور مگر خون حیض و نفاس و استحاضه
و نجس العین و میته که انفا معفو نیست بلکه احوط در خون
غیر ماکول اللحم غیر از انسان نیز اجتناب است و فرق نیست

در شرط مذکور مابین عالم و جاهل بشرط مذکور پس لازم
است بر کسیکه جاهل بمسئله بوده اعاده نماز در وقت قضاء
ان در خارج وقت و اگر عالم بمسئله بود و ملتفت بنجاست شد
و فراموش کرده قضاء و اعاده لازم است و اگر ملتفت بنجاست
نشده اعاده در وقت لازم است اگر ملتفت شد در داخل
وقت و اگر ملتفت نشد تا وقت خارج شد قضا نماید در صورت
تقصیر و الا قضاء لازم نیست **مبحث چهارم در مطهر**
اقت است و ان چند چیز است اول آب است و ان یا مطلق است
که بدن قید آنرا آب میگویند یا مضاف است مثل کلاب
و آب قند و آب هندوانه و رفع حدث و ازاله نجس بان نمی
شود و بملاقات نجاست نجس میشود هر چند زیاده از کرب باشد
بشرط آنکه نجس اعلی یا مساوی با آن باشد و اگر موضع ملاقات
اسفل باشد مثل آنکه از کلاب پاش کلاب در دست کافری
بریزند پس نجاست ان سرایت نمیکند باعلی و اب مطلق
پنج قسم است اول آب باران دوم آب جاری سیم آب چاه
چهارم آب ایستاده که بقدر که یا زیاده از ان باشد پنجم
ایستاده که کمتر از کرب باشد پس بدانکه آب باران در حال

باریدن و حکم جاریست اگر چه قلیل باشد که نجس نمیشود
بملاقات نجاست با عدم تغیر بنجاست و پاک میکند آب
متنجس و غیر آب از زمین و جامه و فرش را که متنجس باشد
بباریدن بران بعد از زوال عین نجاست و تعدد و عصر و در
ان لازم نیست **و اما** آب جاری و ان آبی است که بجوشد
از زمین غیر چاه پس بملاقات نجاست نجس نمی شود مادامیکه
طعم یا رنگ یا بوی ان بنجاست متغیر نشود و با تغیریکی از
انها نجس است و آب نجس غیر متغیر یا متغیر یک تغیر ان
زائل شده باشد بجز اتصال با آب جاری یا کرب پاک میشود
و اما آب چاه پس اقوی است که بملاقات نجاست نجس
نمیشود اگر چه کمتر از کرب باشد و واجب نیست بواسطه افتادن
چیزی در ان چیزی از آب آن کشیدن بلی مستحب است و
تفصیل ان بیرون از عهده این مختصر است بلی اگر بنجاست
آب چاه متغیر شود نجس میشود و تطهیر ان بکشیدن مقداری
است که تغیر ان را زائل کند **و اما** آب ایستاده بقدر که
که بحسب وزن شصت و چهار من شاه الا بدست مثقال صیر
و بحسب مساحت سه و جب و نیم عرض و سه و جب و نیم طول

در سه وجب و نیم عمق که حاصل خرب انعام در یکد یکو چهل و
سه وجب الا ثمن وجب است پس چنین آبی بملاقات نجاست
نجس نمیشود و اما آب ایستاده کمتر از کثر پس بملاقات
نجاست نجس میشود و اگر استعمال شود در رفع خبث پس در
غسله مزبلة عین نجس است اگر چه متغیر بنجاست نشود بلکه
احوط اجتناب از غسله است مگر غسله استنجاء که آن پاکست
بشرط آنکه عین نجاست در او نباشد و متغیر بان نشده باشد
و نجاست تعدی از محل نکرده باشد بعد یکبار از صدق استنجاء
بیرون رود و نجاست خارجی بان نرسیده باشد و در تطهیر
متنجس از بول بآب قلیل معتبر است شستن انزال و مرتبه
بنا بر احوط چه لباس باشد چه غیر آن و کفایت میکند در بول
صبی شیر خوار یکبار غذا خور نشده باشد چه پیر و چه دختر یک
مرتبه آب بر او بریزند که محل نجس را فرا گیرد و حاجت بفشردن
نیست و در غیر بول اقوی کفایت یکمرتبه است بعد از زوال
عین اگر چه احوط هم دو مرتبه است و در چیزهایی که فشرده
میشود معتبر است فشردن آن اما داخل ظرف پس سه مرتبه
باید شسته شود بآب بنا بر احوط اگر چه اکتفاء بدو مرتبه خالی

از قوت نیست از هر نجاستی مگر در ولوغ سگ که باید اول يك
مرتبه بخاك پاك خاك مالی نمایند و بعد از آن دو مرتبه دیگر بآب
خالص پاك آن را بشویند و بهتر اینست که اول بخاك خشك خاك
مالی کنند و بعد از آن قدری آب در آن کرده کل مالی کنند
و بعد از آن دو مرتبه بآب بشویند و در ولوغ خوک و مردن موش
صحرائی در آن بنا بر احوط هفت مرتبه آن را بشویند و احوط در
خوک اول خاك مالیدنست نیز و در تطهیر بآب کثیر و جاری
یکمرتبه کافی است مطلقا بنا بر اقوی بلی در ولوغ خاك مالی لازم
است بلکه احوط تعدد غسل است نیز بدانکه حال شستن
ظروف بآب کثیر ظاهر است و کیفیت تطهیر بآب قلیل آن است
که آب در آن بریزند و بگردانند آب را تا فرا گیرد جمیع اطراف
او را و پس از آن بریزند و هم چنین در مرتبه دوم و سیم و در
تطهیر حوض و ظرف منصوب آب از اطراف او جاری نمایند بظرف
طاهری خالی نمایند آبرو لازم نیست که ظرف در هر نوبت طاهر
نمایند بلی نسبت بغسله دوم ظرف را طاهر نمایند و دوم زمین
که پاك و خشك باشد یعنی رطوبه سریر نداشته باشد و آن پاك
میکند براه رفتن یا مالیدن بر آن کف پا و کفش و امثال آنرا بعد

از زوال عین نجاست بشرط آنکه نجاست آن حاصل شده باشد
 از راه رفتن بر زمین نجس علی الاحوط تسیم اقباب است بنا بر
 مشهور و لکن مطهر بودن آن محل تا ممل است احتیاط در آن ترك
 نشود و آن پاك ميكند بنا بر مشهور و چیز و هرگاه بتأبیدن آنرا
 بخشکاند بعد از زائل شدن عین نجاست **اقل** زمین و آنچه
 غیر منقول باشد مثل عمارات و آلات متصله بآن و آنچه در آن
 نصب شده مثل در و پنجره و میخ و مثل درخت ها و میوه های
 آن و گیاه ها که در آنست و ظرف ها ئیکه در زمین بنا گذارده شد
 و امثال آن **و تسیم** حصیر و بومر یا که پاك ميشود بتأبش
 اقباب بر يك طرف آن هر دو طرف آن چهارم مستحیل شدن
 نجس بچیز پاك مثل مبدل شدن شراب بسر که و مبدل شدن
 غائط بکرم و در حکم آن است آب نجس که حیوان طاهر او را بخورد
 و لعاب و عرق میشود و هم چنان غذاء نجس که حیوان حلال گوشت
 بخورد و سرکین شود و ازین قبیل است زرعی که از آب نجس عمل
 آید و اما هیثم نجس طاهر نمیشود بواسطه نرغال و خاکستر شدن
 پنجم انتقالست مثل خون انسان که در بدن شپش و امثال آن
 رفته و جزء بدن آن محسوب شود ششم اسلام حتی در مرتد

فطری اگر چه توبه او قبول نیست یعنی حکم قتل ساقط نمیشود و
 نروجه او هم باور جوع نمیکند هفتم تبعیت و آن در چند جا ثابت
 است اول هرگاه کافر مسلمان شد طفل او بتبع او پاك ميشود
 پدر مسلمان شود یا مادر و دویم ظرف شراب بعد از مستحیل
 شدن آن بسر که سیم تخمه که میت را بر آن غسل میدهند و
 هم چنین خوقه که بر روی اوست در حال غسل دادن و دست
 غسل دهند که بتبع میت پاك ميشود و مقصود از این نجاستی
 است که بواسطه مس میت با طوبت حاصل شده باشد و هرگاه
 بنجاسته خارج که بدن میت ملوث بوده طاهر نمیشود بلکه احوط
 مطهر عدم طهارت است و در غیر دست از سائر بدن و لباس غسل
 دهند تا ملست احوط بلکه اقوی شستن است و هم چنین
 پاك شدن اطراف چاه و دلو و طناب و سائر آلات نرجس هرگاه
 چاه بتغیر نجس شده معلوم نیست احوط بلکه اقوی اجتناب
 است هشتم غائب شدن مسلمان پس حکم میشود به پاکي بدن
 یا جامه و فرش و ظرف و آنچه از توابع اوست هرگاه عالم بنجاست
 آن بوده و احتمال تطهیر آن داده شود و استعمال کند آنرا فیما
 یشتراط فیہ الطهاره نعم زائل شدن عین نجاست از باطن

انسان مثل باطن دماغ و گوش و چشم و فرج و امثال ان و همچنین از ظاهر بدن هر حیوان و هم چنین از مخرج غائط با فرض عدم تعدی بسنك یا کهنه و نخوان از چیزهایی که زائل میکند عین نجاست را بشرط آنکه پاک باشد و باید کمتر از سه عدد نباشد علی الاحوط اگر چه اقوی کفایت جسم واحد و الجملات است و هرگاه سه عدد پاک نشد علاوه کند تا زائل شود و اقوی حصول طهارت است با استنجاء با ستخوان و سرکن پاک اگر چه حرام است چنانچه حرام است استنجاء با آنچه محترم است در رعیت و هم استبراء کردن حیوان نجاست خوار حلال گوشت است بمقدار که از صدق جلال بودن خارج شود و بهتر استبراء است با آنچه مخصوص است که پاک میکند بول و فضله انرا یا نر دم بیرون رفتن خون متعارف و بچه که پاک میکند خونی را که باقی مانده لکن خوردن ان خون حرام است و انرا نر دم جدا شدن غساله وان پاک کننده است رطوبتی را که باقی میماند بعد از قتر

مطلب دوم و سیم

در اقسام نمازهای واجب است بدانکه در زمان غیبت نماز واجب هفت است اول نماز یومیة پنجگانه دوم نماز آیات

سیم نماز طواف واجب چهارم آنچه بنذر وعهد و یمین و اجاره واجب میشود پنجم نماز والدین که از انها فوت شده باشد از روی عذر که بر ولد اکبر واجب است بنا بر احوط اگر چه اقوی عدم وجوب صلوة والده است بر پدر ششم نماز جمعه که واجب تخیری است مابین ان و نماز ظهر در روز جمعه بنا بر اقوی هفتم نماز بر میت و نمازهای مستحبی بسیار است و لکن اقتصار میشود بنوافل یومیة و ان هشت رکعت نافله ظهر است که پیش از نماز ظهر باید خوانده شود و هشت رکعت نافله عصر است که پیش از نماز عصر میخوانند و چهار رکعت نافله مغرب که بعد از نماز مغرب میخوانند و دو رکعت نافله عشا که ان را و تیره گویند نشسته بعد از نماز عشا میخوانند و هشت رکعت نافله که وقت **شبه** ان بعد از نصف شب است و هر چه بصبح نزدیک تر بجا آورد بهتر است و دو رکعت نماز شفع که بعد از نماز شب میخوانند و یک رکعت نماز و تراست که بعد از شفع میخوانند و مستحب است در ان خواندن سورة توحید سه مرتبه و معوذتین هر کدام یک مرتبه و مستحب است در ان قنوت و بهتر این است بعد از دعای فرج که لا اله الا الله المحلیم الکریم لا اله الا الله

العلی العظیم سبحان الله رب السموات السبع ورب الارضین
السبع وما بینهن وما بینهن ورب العرش العظیم و سلام علی
المسلمین والحمد لله رب العالمین است چهل نفر مؤمن را
دعا کند چه زنده چه مرده باینکه بگوید اللهم اغفر لفلان و
اسم مؤمنی را ذکر کند بعد از آن هفتاد مرتبه بگوید استغفر
الله ربی و اتوب الیه و بعد از آن هفت مرتبه بگوید استغفر
الله الذی لا اله الا هو الحی القيوم ذو الجلال والاكرام لجميع
ظلمی و جرمی و اسرافی علی نفسی و اتوب الیه و هفت مرتبه هذا
مقام العائد بك من النار و بگوید رب اسأت وظلمت نفسی
و بئس ما صنعت و هذه یدی جزاء بما کسبت و هذه رقبتی
خاضعة لما اتیت فها انا ذا بین یدیک فخذ لنفسک من نفسی
الرضا حتی ترضی لک العتبی لا اعود و سیصد مرتبه بگوید
العفو و در رکعت نافله صبح است قبل از نماز صبح بجا آورد و
جایز است قبل از فجر بجا آورد و این نوافل را هر دو رکعت
بیک سلام بجا آورد و اکتفا بحمد تنها نمیتوان کرد بدن
سوره و قنوت و جایز است که بعض نوافل را بجا آورد و
بعضی را ترک کند و لکن تا بتواند ترک نکند و هر نماز که در

سفر قصر میکند نافله آن نماز ساقط است مثل ظهر و عصر و
عشا و لکن نوافل دیگر ساقط نیست و اما احکام نماز پس در آن
چند مبحث است

مبحث اول

در مقدمات نماز و آن چند چیز است اول وقت شناختن
و اول وقت ظهر زوال افتاب است از دائرة نصف النهار تا
بقدر اداء نماز عصر بغروب شرعی ^{طلعه} و وقت عصر بعد از مقدار
اداء ظهر است از زوال تا غروب شرعی و وقت نماز مغرب از وقت
غروب شرعی است یعنی زوال حمرة از طرف افق شرعی تا مقدار
اداء نماز عشاء بنصف شب مانده و اولی آنست که تاخیر ننیدانند
از غروب شفق که آخر وقت فضیلت آن است و هرگاه عصیاناً یا
نسیاناً یا جهلاً از نصف شب نماز مغرب و عشاء تاخیر افتاد تا
قبل از طلوع واجب است بجا آورد و جایز نیست تاخیر آن ولی
نیت اداء و قضاء نکند و وقت نماز صبح از اول پهن شدن سفیدی
است در افق که فجر صادق است تا طلوع افتاب و آخر وقت
فضیلت آن طلوع حمرة مشرقیه است و در اینجا چند مسئله است
مسئله تایقین بدخول وقت نکند نماز نمیتواند بجا آورد

واعتقاد بمظنه نکند بلی شهادت عدلین معتبر است و جایز نیست اعتقاد بر اذان يك عادل عارف بوقت مکرانکه موجب اطمینان شود و مع ذلك اولی آن است صبر کند تا یقین حاصل نماید و هرگاه اعتقاد بمذکورات نمود و نماز کرد بعد ظاهر شد که تمام نماز قبل از دخول وقت بوده اعاده کند و اگر معلوم شد در اثناء نماز وقت داخل شده اگر چه قبل از سلام باشد اعاده لازم نیست **مسئله** اگر کسی مشغول نماز عصر یا عشاء شود پیش از نماز ظهر یا مغرب نسیاً تأپس اگر متذکر شود در حالتیکه در نماز باشد و ممکن باشد عدول بنماز پیش عدل نماید و اگر بعد از فراغ باشد مجزی است و بعد از آن نماز ظهر یا مغرب را بجا آورد و احوط در صورت تقدیم عصر است و بنماز دوم است بقصد مافی الذمه بدون تعیین ظهر و عصر **مسئله** جایز نیست تاخیر نماز از وقت و واجب است تمام نماز را در وقت بجا آورد بلی هرگاه عصیاً تأیا نسیاً تأتویق انداخت تا آنکه بمقدار يك رکعت باخر وقت مانده واجب است مبادرت بنماز و اقوی آن است در این صورت نیز نمازش اداء است پس هرگاه مقدار پنج رکعت مانده باشد از مغرب نماز ظهر را مقدم بدارد

بر عصر و هم چنین اگر مقدار چهار رکعت مانده باشد از آخر وقت نماز مغرب و عشاء مغرب را مقدم دارد بر عشاء **مسئله** جایز است ایقان بنماز مستحبی غیر از نوافل مرتبه در وقت فریضه علی الاقوی دوم از مقدمات نماز قبله شناختن است بدانکه واجب است نمازهای واجبی را بقبله **مسئله** بجا آورد بلکه استقبال معتبر است در نمازهای مستحبی نیز بلی چون نماز مندوب را سفر و حضر بجا است در حال راه رفتن بجا آورد در این حال استقبال در آن معتبر نیست و مراد بقبله آن مکانی است که کعبه در آن واقع است و محاذی آن از تخوم ارض تا آسمان تمام قبله است و محاذات عرفی کافی است و در این جاد و مسئله است **مسئله** واجب است تحصیل علم باستقبال بز فرض امکان و فرق نیست ما بین مکه و بلاد بعیده و هرگاه ممکن نباشد تعیین آن بر یقین واجب است تحصیل مظنه بان الاخری فالآخری و علامانی که معین شده برای تشخیص قبله بلاد در علم هیئت است حصول مظنه است و جائز است اعتماد نمودن بقبله بلاد مسلمین مادامیکه خطاء آن ظاهر نشود و هرگاه در جای ممکن

نشود تعیین قبله علماً و ظناً واجب است نماز را چهار مرتبه
 بچهار جهت بخواند اگر وقت موسع باشد و اگر وقت مضیق
 باشد بهر قدر که وقت گنجایش دارد بجا آورد اگر چه بمرتبه
 باشد بهر جهت که بخواهد کافی است **مسئله** هرگاه بعد از
 تشخیص قبله و نماز ظاهر شود که در حال نماز متوجه بقبله
 نبوده بلکه پشت بقبله بوده نمازش را اعاده نماید اگر وقت
 باقی باشد و قضا کند اگر باقی نباشد و اگر ظاهر شود که قبله
 در جانب راست یا چپ او بوده اگر وقت باقی است اعاده کند
 و اگر باقی نیست احوط قضاء آن است و اگر معلوم شود از قبله
 منحرف بوده ولی بدست راست یا بدست چپ نمیرسد پس
 اگر در اثناء نماز بر آن مطلع شود فوراً رو بقبله کند و نمازش را
 تمام کند و نمازش صحیح است و اگر بعد از نماز معلوم شود انکشاف
 نماید بان سیم از مقدمات نماز تحصیل طهارت بدن و لباس
 از نجاست خبثی الا در آنچه معفو است و هم چنین طهارت از
 حدث چنانچه در بحث طهارت گذشت چهارم از مقدمات
 صباح بودن مکان نماز و پست و بلند نبودن موضع سجده
 از جای ایستادن مگر بکلفتی خشت و در این چند **مسئله** است

مسئله واجب است جای نماز غصبی نباشد که نماز در
 مکان غصبی باطل است بلکه باید نماز باذن صاحب مکان
 باشد یا باذن صریح یا اذن ضمنی یا اذن فحوی یا رضای او
 بشاهد حال و هرگاه زمین در اجاره کسی است اذن مستاجر
 معتبر است و هرگاه از جمعه جعل بغصبیت مکان یا غفله ازان
 نماز کرد در آن مکان نماز او صحیح است و اجرت این مقدار **مسئله**
 بر ذمه او است اگر عراف اجرت دارد و در اراضی مدینه که نماز
 بدون اذن مالک صحیح است شرعاً هرگاه غصب شود نماز در
 او صحیح است اگر چه احوط ترك است **مسئله** واجب است تمام
 مکان نماز پاک باشد از نجاستی که ببدن مصلی یا لباس او
 سرایت کند پس هرگاه آن مکان خشک باشد و نجاست آن
 سرایت نکند نماز در آن صحیح است مگر جای سجده که اگر
 آن نجس باشد نماز صحیح نیست هر چند خشک باشد ولی
 مستحب است تمام مکان پاک باشد و هرگاه سجد کرد بر
 چیز نجس جهلاً یا غفله و پس ازان ملتفت گردد بداء کرده کند
 نماز را و هرگاه در اثناء نماز ملتفت گردد تغییر دهد موضع
 سجده را و هرگاه دو سجده بر چیز نجس کرده که ملتفت نشود در

ما بقی تغییر دهد و نماز را تمام کند احتیاطا و پس از آن عاده
اصل نماز نماید **مسئله** احوط آن است که مرد و زن پهلوی
یکدیگر نماز نخوانند و هم چنین زن پیش و مرد در عقب او
نباشد در حال نماز اگر چه اقوی جوانی و صحت نماز هر دو
میباشد با کراهت و فرق نیست ما بین زن محرم و غیر آن
و کراهت مرتفع میشود بودن حائلی که مانع دیدن باشد یا
بفصل میان آن دو بقدری که دراع دست **مسئله** مستحب
است نماز را در مساجد بجا آورد در حدیث است که ثواب
یک نماز در مسجد الحرام برابر است با صد هزار نماز و در
برایت دیگر هزار نماز و ثواب یک نماز در مسجد پیغمبر
علی الله علیه و آله برابر است با ده هزار نماز و در هر یک از
مسجد اقصی و مسجد کوفه برابر ثواب هزار نماز است و در مسجد
جامع برابر صد نماز است و در مسجد محله برابر بیست و پنج نماز
و در مسجد بانزار ثواب دو انده نماز است و نماز نزد حضرت
امیر المؤمنین علیه السلام معادلست با ثواب دویست هزار
نماز ولی مستحب است زن نماز را در خانه بخواند که افضل
است از مسجد بلکه افضل در صند و تخته که پشتوی و طاق است

مسئله مکروه است نماز در اندرون حمام بلکه در جامه
کن هم اولی ترک است و مکروه است نماز در کشتی اگر بتواند
بیرون آن نماز کند هرگاه کشتی استقرار داشته باشد و متحرک
از قبله نشود و الا نماز در این حال باطل است مگر در صورت
اضطرار و هم چنین نماز در جائیکه کمی روی روی او باشد
بخصوص زن یا مقابل چراغ یا آتش افروخته یا مقابل مصحف
گشاده یا کتاب یا کاغذ که خط آن نمایان باشد و هم چنین
مکروه است نماز در خانه که دست کننده یا سک یا صورت آن
در آن باشد و مکروه است نماز در قبرستان **مسئله**
مستحب است برابر مصلی ستره باشد و مراد از آن دیواری
یا حائلی است که میان مصلی و آن بیش از دو یا سه ذراع نباشد
و اگر عصائی در برابر گذارد کافی است پنجم از مقدمات نماز
پوشانیدن عورت و آن در مرد قبل و حلقه و در بیضت و آنست
و عورت زن در نماز جمیع بدن است مگر روی و دست
تا بند آن و دو پا تا ساق و لکن در کنیز و صبیحه تا بالاغ
پوشانیدن سر و گردن واجب نیست و این حکم جاری است
در جمیع نمازها و توابع آن مثل اجزاء منسئیه و سجده سهو خواه

بپوشیده باشد یا نه در تاریکی باشد یا غیر آن سوای نماز میت
که ستر در آن احوط و اولی است و هرگاه غفلت کرد پوشانیدن
عورت را نماز او صحیح است و هم چنین اگر در میان نماز ظاهر
شد و ملتفت نشد و اگر در اثناء ملتفت شد فوراً باید خود
را بپوشاند و باید لباس نماز گذار غصبی نباشد و لکن اگر چلا
یا سهوا نماز کرد در لباس غصبی نماز او باطل نیست اگر چه
اجرت برده مد او ست و از پوست میت نباشد و از اجزاء حرام
گوشت نباشد خواه عالم باشد بطلان نماز در او یا جاهل از
عهد باشد یا از فراموشی لباس باشد یا جزء آن بنا بر اقوی
بلکه میت و اجزاء حرام گوشت نیز همراه او نباشد علی الاحوط
بلی جایز است نماز کردن با پوست خز و سنجاب و کرک آنها و
باید لباس مردان از ابریشم خالص نباشد و طلا باف نباشد
چند در حال نماز و چه در غیر آن بلکه انگشت طلا در دست
کردن بلکه مطلق زینت کردن بطلا جایز نیست از برای ایشان
مطلقاً و اما برای زن جایز است امور مذکور حتی در نماز
و باکی نیست بر مرد پوشیدن حریر خالص در حال اضطراب
و در جنک چنانچه جایز است سجااف جامه او حریر خالص باشد

اگر چه احوط آنست که نریاده از چهار انگشت نباشد و هرگاه از
روی غفلت مرد نماز کرد در لباس حریر و طلا باف نماز او
باطل نیست و هم چنین اگر معلوم نبود حریر بودن لباس و پس
از فراغ از نماز ظاهر شد که حریر است نماز او صحیح است و بدانکه
هرگاه جوهری در پای نماز گذار باشد که پوشاند پشت پا و
ساق را احوط اجتناب و اقوی جواز آنست

مبحث دوم

بدانکه مستحب مؤکد است در نمازهای یومیه اذان و آن
چهار مرتبه الله اکبر و هر کدام از آنها **أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ **حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ** **حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ**
حَيَّ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ **اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** را دو مرتبه بگوید
و بعد از اذان اقامه است و آن مثل اذانست در فصول مکرر
آنکه دو مرتبه الله اکبر از اول یک مرتبه **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** از آخر
آن در آن نیست و بعد از دو مرتبه **حَيَّ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ** دو مرتبه
بگوید **قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ** و تا کذا قامه بیش از اذان است خصوص
از برای مردان در غیر موارد سقوط آن و اقوی اشتراط طهارت
است در اقامه و احاطه ایستادن و حرف نزدن پس شرط نیست

دران اگر چه احوط است

مبحث سیم

در واجبات نماز است و ان یا زده است اول نیت و معتبر است دران قصد قربت و معین بودن عمل چنانچه در وضوء گذشت و هرگاه در بین نماز قصد خروج اثران نماید یا متروک شود دران و چیزی از اجزاء نماز را در آن حال بجا نیاورد و مفسدی دیگر هم بجا نیاورده پشیمان شود و بگویم که دران هر آنجا نماز را تمام کند نمازش صحیح است و ویم تکبیرة الاحرام و ان گفتن الله اکبر است و واجب است صحیح اداء کند سیم قیام با اعتدال قامت و عدم اعتماد با قدرت و الاتکیه کند و با تقدیر ازان بنشیند و با عجز از نشستن بخوابد بر پهلوی راست مثل مدفون و با تقدیر ان بر پهلوی چپ و با تقدیر ازان بر پشت بخوابد مثل محتضرو بدا آنکه قیام در حال تکبیرة الاحرام و متصل بر رکوع رکعت و در حال قرائت واجب غیر رکن و در حال قنوت مستحب است و واجب است دران استقلال و عدم اعتماد با امکان حتی در قیام در حال قنوت چهارم و پنجم قرائت حمد و یک سوره تمام در دو رکعت اولی بلی مرضی

و مستحب

و مستحب بجهت ضرورت و تنگی وقت اکتفاء میکنند بحد تنها و در دو رکعت آخر مخیر است مابین حمد تنها یا گفتن سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ يك دفعه علی الاقوی و سه مرتبه علی الاحوط و بد آنکه واجبات قرائت چند چیز است اول اداء نمودن حروف را از خارج خود بطوریکه ممتاز از یکدیگر باشد و صدق ان حرف بکند و ویم حرکت و سکون و قشید را درست اداء کند سیم وقف بحرکت بلکه وصل بسکون هم نکند علی الاحوط چهارم آنکه بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بگوید در اول حمد و سوره که جزء انما است مکر سوره برائت و لازم نیست تعیین سوره پیش از شروع در بطله بلی هرگاه سوره معین را وقت گفتن ان قصد نمود همان سوره را بخواند و اگر نخواهد سوره دیگر بخواند بان بسم الله اکتفاء نکنند پنجم هر سوره خواند تا از نصف تجاوز نکرده بلکه تا بنصف نرسید علی الاحوط میتواند عدول کند بسوره دیگر مکر سوره توحید و حمد را بلی اگر کلمه یا آیه را فراموش نمود میتواند عدول کند مطلقا ششم آنکه سوره سجده واجبیه را در نماز واجب بخواند و در نافله جایز است و دران بعد از قرائت آیه سجده

۲۰
صلی علی

سجده کند و برخیزد و نماز را تمام کند و اما در نماز واجبی
اگر گوش کند آیه سجده را یا سهوا بخواند بعد از نماز سجده
کند و احوط آنست که در نماز ایفاء کند و نماز را تمام کند و
سجده کند هفتم تمام قرائت و تسبیحات امر بعد از رکعات
ایستاده یا استقرار بجا آورد با امکان هشتم آنکه مرد حمد و
سوره را در رکعت اول و دوم نماز مغرب و عشاء و صبح بلند
بخواند و در نماز ظهر و عصر آهسته و در رکعت سیم و چهارم
از هر نمازی آهسته بخواند چه حمد باشد چه تسبیحات و مناجات
در بلندی و آهستگی ظهور جوهر صوت و عدم ظهور آنست
و اما نرن پس در مواضع اخفات آهسته بخواند و در مواضع
جهر مخیر است مگر آنکه اجنبی صوتش را بشنود و مستحب است
خصوص بسم الله را بلند خواندن در مواضع اخفات نهم ترتیب
میان حمد و سوره و هم چنین میان اجزاء آنها دهم موالات و
فاصله نکردن مابین آنها بغیر ذکر و دعاء و قراءت یا نر دهم
قرائت را صحیح اداء کند و موافق باشد با قرائت یکی از قراء
سبعه علی الاحوط و اگر نداند تعلیم بگیرد و نر دهم سوره
و الضحی و الم نشرح را یک سوره محسوب داند و هم چنین آلم

ترکیف و لایلاف را و بدانکه اقوی جوانر قرائت حمد و سوره است
انزوی قرآن و لو در فریضه مطلقا و احوط اقتضای است بر صورتیکه
متمکن نشود از حفظ خواندن یا بجماعت یا بتابعیت قاری بلکه احوط
ترك است در جمیع احوال نماز بلی خواندن قنوت و سائر اذکار و
ادعیه انزوی کتاب مافعی ندارد ششم از واجبات نماز رکوع
است و واجبات آن پنج است اول خم شدن بحدیکه بتواند کف
درست خود را برانورساند با امکان دوم گفتن ذکر است بعد
از رسیدن بحد رکوع و احوط گفتن سبحان الله سه مرتبه یا
سبحان ربی العظیم و بحده یک مرتبه سیم طائینه در حال ذکر
با امکان چهارم بلند کردن سر انز رکوع پنجم طائینه در حال
قیام با امکان هفتم از واجبات نماز سجود است و واجبات آن هفت
است اول آنکه منحنی شود بحدیکه مساوی شود جای پیشانی با
جای پاها با قدرت بلی پست و بلند بودن ازان بقدر کلفتی
خشت ضرر ندارد دوم گذاردن هفت موضع را بر زمین و
آن پیشانی و دو کف دست و دو ترا نو و دو سر انگشت بزرگ پاها
است سیم آنکه پیشانی را بر ما یصح السجود علیه بگذارد و آن
زمان واجزاء آنست که غیر معدنی و غیر مدنی و پوشیدنی باشد

و جایز است سجود بر کاغذ هرگاه از چیزی عمل آمده باشد که سجده بر آن جایز است و الّا جایز نیست و سجده بر زمین افضل است از سجده بر غیر آن و سجده بر تریقه حضرت سید الشهداء افضل است از سجده بر غیر آن و در حدیث وارد شده که روشنائی تریقه مقدسه از آسمانها و حجابها میگذرد و تا هفتم طبقه زمین روشنی می بخشد و بدانکه هرگاه نیافت چیزی را که سجده بر آن جایز باشد یا آنکه یافت لکن بجهت سرما یا کرمها یا تفسیر نتوانست سجده بر آن نماید در چنین وقتی سجده بر هر چیزی یک پیشانی بر آن قرار گیرد و جایز است و بهتر بلکه اقوی این است که سجده بر جامه از پنبه یا کتان و نخوان مقدم دارد و با عجز از آن معادن زمین چون فیروزه و نخوان مقدم دارد و با عجز از آن سجده بر پشت دست نماید ولی در هر حال باید مباح و پاک باشد و کفایت میکند پاکی مقدار یک لایم است گذاردن بر زمین هر چند اطراف آن نجس باشد پس هرگاه قدری از مهر پاک باشد و قدری نجس باشد ضرر ندارد هر چند احوط این است که تمام آنچه پیشانی بر آن قرار می گیرد پاک باشد چهارم ذکر است و احوط در آن سه مرتبه سبحان الله یا یک مرتبه سبحان ربی العلی

و جمده است پنجم طمأنینه است در حال ذکر ششم باقی گذاردن هفت عضو است بر زمین تا ذکر تمام شود بلی اختیار را جایز است غیر از پیشانی را از زمین حرکت دهد در غیر حال ذکر یا بلند کند و بگذارد هفتم نشستن بعد از سجده اولی بلکه بعد از ثانیه هم علی الاحوط و در رکعت اول و سیم که تشهد ندارد آن را جلسه استراحت می نامند هشتم از واجبات نماز تشهد است و واجب در تشهد شش است اول شهادتین و احوط گفتن است بنحو متعارف هر چند بعید نیست کفایت تشهد خفیف دویم صلوات فرستادن بعد از شهادتین و باید همه را صحیح اداء نماید سیم ترتیب ما بین کلمات آن بنحو متعارف چهارم موالات میان کلمات آن پنجم آنکه نشسته باشد در حال تشهد ششم طمأنینه در آن نهم از واجبات نماز سلام است و واجبات آن چهار است اول آنکه بگوید السلام علینا و علی عباد الله الصالحین یا السلام علیکم و بعتراضاً و رجاء الله و برکات است و جایز است اکتفاء یکی از این دو هر چند بصر گفتن هر دو است و مستحب است پیش از آن دو گفتن السلام علیک ایها النبی و رحمة الله و برکات و دویم آنکه در حال

نشسته بعمل آورد سیم آنکه صحیح بعمل آورد چهارم آنکه باطل اندین
باشد دهم از واجبات ترتیب است در افعال نماز پس هرگاه
عمداً جزئی را که باید مؤخر باشد مقدم دارد نماز باطل است
و حکم سهویان خواهد شد یا نذر دهم موالات یعنی پی در پی بعمل
آورد افعال نماز را و فاصله نشود مابین آن بسکوت طویل بر
و جهیکه از صورت نماز گذار بیدون رود

مبحث چهارم

بدانکه ارکان نماز پنج است اول تکبیرة الاحرام دوم قیام
در حال تکبیرة الاحرام سیم قیام متصل بر رکوع چهارم رکوع
پنجم دو سجده پس هرگاه رکن ترک شود یا زیاد شود عمداً یا
سهواً نماز باطل است مگر در نماز جماعت که در آن تفصیلی است
که مذکور میشود در محل آن و در بطلان نماز بزیادتی تکبیرة
الاحرام تأمل است و احتیاط لازم در این صورت اتمام نماز و اعاده
اوست

مبحث پنجم

در مبطلات نماز و آنچه چیز است اول حدث است چه
اکبر و چه اصغر دوم منحرف شدن از قبله بهمه بدن بطوریکه

پشت او قبله شود یا انحراف برسد بحد یمین و یسار عمداً
و سهواً و جهلاً و اما انحراف بمابین یمین و قبله یا یسار و
قبله سهواً ضرر ندارد سیم آمین گفتن بعد از حمد مکرر در
حال تقیه چهارم تکلم کردن بد و حرف و زیاده یا یک حرف
مفهم معنی عمداً بغیر از ذکر و دعا و قرآن بلی سهواً ضرر ندارد
پنجم خنده قهقهه اگر چه از روی اختیار نباشد ششم گریه کردن
از جهة غیر خدا و گریه از خوف خدا از افضل عبادات است و
احوط در گریه بر مصیبت حضرت سید الشهداء و اهل بیت
علیهم السلام آنکه در غیر نماز بجا آورد هفتم خوردن و آشامیدن
در غیر آنچه استثناء شده هشتم هر فعل منافی که محو کند صورت
نماز را مثل جستن و دست بردن و امثال آنها نهم
دست بر روی دست دیگر گذاردن مگر در حال تقیه دهم
شک در عدد رکعات در غیر آنچه خواهد آمد یا جزئی را
در حال شک بجا آوردن یا نذر دهم زیاد کردن جزئی را در نماز
عمداً بقصد جزئیت یا کم کردن آن هر چند رکن نباشد و نذر دهم
قرآن سورتین که عبارت است از خواندن دو سوره بعد از
حمد در رکعت واحد از نماز واجب **بناءً بر احوط**

مبحث ششم

در شکایات نماز است و در آن چند فصل است **فصل اول** بدانکه هرگاه کسی شك کند در چیزی از افعال نماز و داخل شده باشد در فعلی که بعد از آن است اگر چه مستحب باشد اعتناء نکند مثل آنکه شك کند در تکبیر بعد از دخول در قرائت یا شك کند در قرائت بعد از داخل شدن در قنوت یا رکوع بلکه اگر شك کند در آیه بعد از دخول در آیه دیگر یا در کلمه بعد از دخول در کلمه دیگر اعتناء نکند علی الاقوی و هرگاه شك کند در سجده بعد از برخاستن یا بعد از دخول در تشهد اعتناء نکند بلی هرگاه شك کند در حال برخاستن بر کمر و ایستادن کند و اگر شك کند در تشهد بعد از برخاستن اعتناء نکند و اگر در حال برخاستن باشد بر کمر و علی الاقوی و احوط ایستادن است بقصد قربت مطلقه و اگر شك کند در چیزی از افعال نماز پیش از آنی که داخل فعلی دیگر شده واجب است آنچه را که شك نموده بجا آورد **فصل دوم** شك در عدد رکعت نمازهای واجبی در بین نماز بعد از آنکه شك قرار گرفت بتروی و تأمل کردن باندازه ای که خارج از صلوة نشود اگر نماز دو

رکعتی یا سه رکعتی باشد مطلقا موجب بطلان نماز است و اگر چهار رکعتی باشد باز چنین است که نمازش باطل است در جمیع صور ممکن در نه صورت **اول** شك میان دو سر بعد از سر بر داشتن از سجده دوم پس بنا بر بر سه گذاردن و نماز را تمام کند بعد از آن يك رکعت نماز ایستاده یا دو رکعت نشسته بجا آورد بلکه هم چنین است هرگاه شك بعد از تمام شدن ذکر واجب در سجده دوم باشد پس آنچه ذکر شد بعمل آورد و نمازش صحیح است و لکن اولی آنست که در این صورت بعد از اتمام نماز احتیاط اعاده کند اصل نماز را احتیاطا و این احتیاط در همه مقامات آتی که حکم مترتب بر اکمال سجد تین است جاری است دوم شك میان سه و چهار در هر جا باشد چه در قیام چه در رکوع و چه در سجود و چه بعد از آن و چه در بین آنها بنا بر چهار گذاردن و نماز را تمام کند و دو رکعت نشسته یا يك رکعت ایستاده بجا آورد سیم شك میان دو و چهار است بعد از اکمال سجد تین بنا بر چهار گذاردن و نماز را تمام کند و بعد دو رکعت نماز ایستاده بجا آورد چهارم شك میان دو و سه چهار است بعد از اکمال سجد تین بنا بر چهار گذاردن و بعد

دو رکعت نماز ایستاده و دو رکعت نشسته بجا آورد پنجم شك
میان چهار و پنج است بعد از اكمال سجد تین بنا بر چهار س
بگذارد و نماز را تمام کند و بعد از سلام دو سجده سهو
بجا آورد ششم شك میان چهار و پنج است در حال قیام می
نشینند و شك او بر میگردد بشك میان سه و چهار و حکم آن
در این جاریست و برای هر يك از قیام بیجا و از کاریکه گفته و
سجده سهو بجا آورد و این سجده در جمیع قروض بعد که
قیام را میشکند و می نشینند جاریست هفتم شك میان سه و پنج
است در حال قیام می نشیند و شك او بر میگردد بشك دو و سه و حکم
آن در این جاریست هشتم شك میان سه و چهار و پنج است در حال
قیام می نشیند و شك او بر میگردد بشك میان دو و سه و چهار
و حکم آن در این جاریست نهم شك میان پنج و شش است در
حال قیام می نشیند و شك او بر میگردد بشك میان چهار و پنج
بعد از اكمال سجد تین و حکم آن در این جاریست و بدانکه
کثیر الشك در اجزاء نماز یا در افعال یا رکعات آن در اینجا
که کثیر الشك شده اعتناء بشك خود نماید و بنا بر ابر صحت
اکثرارد و نماز احتیاط بر او واجب نیست و هم چنین اعتبار

ندارد شك امام یا ماموم با حفظ دیگری و هم چنین شك بعد
از فراغ از نماز و بعد از وقت اعتبار ندارد و بنا بر ابر صحت
گذارد هرگاه يك طرف شك صحیح باشد مثل شك بین سه و
چهار در نماز سه رکعتی و چهار رکعتی و اگر شك بین دو و چهار
باشد باطل است مگر در نماز دو رکعتی بلکه مظنه بعد از
فراغ و بعد از وقت در حکم شك است مگر اینکه بجد اطمینان
برسد و هرگاه پس از فراغ از نماز یقین نماید که شك صحیحی از
برای او واقع گردیده و لکن نمیداند چه شک بوده واجب است
که دو رکعت نماز احتیاط نشسته و دو رکعت ایستاده نماید
و دو سجده سهو بجا آورد و اعاده نماز لازم نیست و هرگاه کسی
نماز احتیاط بجا نیاورد و اعاده نماید نماز او صحیح است
اگر چه معصیت کرده **فصل سیم** در نماز احتیاط است
برای شك مذکور بدانکه واجب است بعد از سلام نمازیکه
در آن شك کرده و بنا گذارده بدون فاصله منافی میان آن و
نماز احتیاط فوراً شروع کند در نماز احتیاط و واجب است و
نماز احتیاط نیت و تکبیرة الاحرام و قرائت حمد و مرکوع و دو
سجده و تشهد و سلام بترتیب نماز و لکن سوره و قنوت ندارد

و قرائت حمد را با خفایات بجا آورد حتی بسم الله را بنا بر احوط اگر چه
 اقوی است بجا بجهربان است و بدل نکر اگر شك کند در
 رکعات نماز نافله مخیر است مابین بنا بر اقل یا اکثر مکرر نکر بنا
 بر اکثر موجب بطلان باشد پس بنا میگذارد بر اقل پس هرگاه
 شك کند که يك رکعت کرده یا دو رکعت مخیر است و اگر شك
 کند که دو رکعت کرده یا سه رکعت بنا برد و گذارد و تمام کند
 و اگر شك کند در رکعات نماز احتیاط در شك حکم ان حکم
 نافله است و احوط آنست که بنا بر اقل یا اکثر گذارد و تمام
 کند و بعد از آن اعاده کند و بعد از آن اصل نماز را نیز اعاده
 کند و اما اگر شك کند در اجزاء نافله یا نماز احتیاط پس حکم
 آن مثل فريضه است که اگر در محل است بیاورد و اگر داخل جزه
 بعد شده بگذرد **فصل چهارم** در حکم ظن در نماز
 بدانکه ظن یا متعلق بر رکعات است یا بافعال اما ظن متعلق بر رکعات
 پس در حکم یقین است چه در نماز دو رکعتی و سه رکعتی و چه
 در چهار رکعتی چه در اولین از آن چه در آخرین هرگاه
 ظن بدرجه اطمینان و سکون نفس باشد و اگر جز در حجاب
 احد طرفین و چوبیدن آن باشد که اول مرتبه بیرون رفتن

از شك و حد تساوی است معتبر نیست مگر در آخرین تین و
 فرق نیست در اعتبار ظن بین اینکه از اول حاصل شده باشد
 یا پس از عرض شك پس اگر از اول امر شك کند و بعد از تروی
 شك او مبطل شود بظن باحد طرفین یا نر عمل کند بظن خود و
 اگر عکس باشد یا اینکه اول مظنه پیدا کند باحد طرفین و بعد
 مبطل شود بشك حکم شك جاری کند از بطلان در موارد بطلان
 و بناء بر اکثر در موارد آن پس مدار در صورت انتقال بابر
 حالت دوم است شك باشد یا ظن بلکه اگر ظن باحد طرفین
 داشت بعد ظن او منقلب شد بظن بظرف دیگر بنا بر ظن
 دوم گذارد و هم چنین در شك پس اگر اول شك کرده مابین
 دو سه و بنا بر سه گذاشت بعد شك او منقلب شد بشك
 مابین سه و چهار یا يك و دو حکم شك دوم جاری کند پس در
 صورت اولی بناء بر چهار گذارد و عمل شك سه و چهار بعمل
 آورد و در صورت دوم حکم شك يك و دو جاری کند که بطلان
 نماز است و هکذا در سایر انتقالیات و هرگاه حالت تردیدی از
 برای او حاصل شود و نداند که شك است یا ظن بناء بگذارد بر آنکه
 شك است و حکم شك جاری کند مثلاً نمیداند يك رکعت کرده

یاد و رکعت و شك دارد که آیا بعد طرفین رجحان دارد و مظنون
است یا نه حکم شك جاری کند پس بناء را بر بطلان گذارد در
صورت مفروضه و اگر نداند که سه رکعت کرده یا چهار رکعت
و شك کند که آیا سه رکعت بودن مظنون است یا نه بنا بگذارد
بر اینکه مظنون نیست و حکم سه و چهار جاری کند و هکذا در سایر
صور **و اما** ظن متعلق بافعال مثل آنکه نمیداند يك سجده کرده
است یا دو سجده و مظنه او بیک سجده است یا بدو سجده یا
نمیداند که حمد را خوانده یا نه و مظنه دارد باحد طرفین پس در
حکم یقین است مگر اگر بد رجحان طینان باشد و اگر کبر در رجحان
يك طرف است در نظر او معتبر است در خصوص اخیر تین و آلا
حکم شك دارد و هرگاه مراعات احتیاط کند مطلقا احوط است
و مقتضای آن در بعض صور الحاق بشك است و در بعض صور
الحاق بیقین و اعاده نماز و حاصل مطلب اینکه یا ظن متعلق است
بمثل قرائت و تسبیحات و انکار که زیادتی آن مضربناز نیست یا
متعلق بافعالی است که زیادتی آن مضربناز است مثل رکوع و سجود
و بخواند دو پس در صورت اولی اگر محمل است اتیان کند هر چند
ظن بکردن داشته باشد و اگر بعد از رجحان از محمل است و ظن

بکردن

بکردن دارد بگذرد مثل شك و اگر ظن بنگردن دارد برگردد و
اتیان کند مثلاً اگر شك کند که آیا حمد را خوانده است یا نه و
هنوز داخل در سوره نشده است از آن بخواند چه مظنه بخواندن
داشته باشد چه مظنه نبخواندن و اگر بعد از دخول در سوره یا
قنوت شك کند که حمد را خوانده است یا نه و مظنه او بخواندن
باشد بگذرد و بناء را بر خواندن گذارد و اگر مظنه او نبخواندن
باشد باز برگردد و بخواند و هکذا در سایر آنچه از این قبیل
است و اما در صورت دوم پس اگر در محمل است و مظنه بنگردن
دارد بجا آورد مثل آنکه شك داشته باشد و اگر مظنه بکردن
داشته باشد احتیاط اینست که عمل بظن کند و بگذرد و نماز
را تمام کند و بعد از آن اعاده کند و اگر بعد از محمل باشد اگر
مظنه بکردن دارد بگذرد و اگر مظنه بنگردن دارد برگردد و
بجا آورد و نماز را تمام کند و اعاده کند مثلاً هرگاه نمیداند يك
سجده کرده یا دو سجده و هنوز داخل در تشهد یا قیام نشده
است و مظنه او این است که يك سجده کرده یا يك سجده دیگر
بجا آورد و نماز او صحیح است مثل صورت شك و اگر مظنه
دارد که دو سجده کرده عمل بظن کند و بعد از نماز اعاده کند نماز

را و اگر بعد از دخول در قیام یا تشهد منتهی او بگردن دو سجده باشد بگذرد و نماز او صحیح است و اگر منتهی او بنگردن باشد برگردد و یک سجده دیگر بکند و بعد از اتمام اعاده کند نماز را و هکذا در سایر افعال مثل رکوع و نخوان **فصل پنجم** در سهویات است بدانکه سهویات متعلق است بر رکعت یا اجزاء رکعی یا اجزاء غیر رکعی و ایضا یا زیاده است یا بنقص پس اگر زیاده کند یک رکعت یا بیشتر نماز او باطل است مطلقا و اگر سهوا یک رکعت یا بیشتر را ناقص کند و بعد از سلام متذکر شود پس اگر پیش از اتیان بمنافی عمدی و سهوی مثل حدث و استدبار متذکر شود برخیزد و بقیه نماز را بجا آورد و سجده سهو بجهت سلام بجا آورد نماز او صحیح است و هم چنین اگر بعد از اتیان بمنافی باشد که عمد ضرر دارد و سهوا ضرر ندارد مثل تکلم در این صورت نیز برخیزد و بقیه را بجا آورد و دو سجده سهو دیگر بجهت تکلم کردن بجا آورد و اگر بعد از مثل حدث و استدبار یا سکوت طویل ماحی صورت نماز متذکر شود نماز او باطل است و هرگاه زیاده کند رکعی را در نماز نماز او باطل است و اگر زیاده کند جزء غیر رکعی را مثل قرائت یا یک سجده یا

تشد و نخوان نماز او صحیح است و لکن باید دو سجده سهو بجهت زیاده قیام بعمل آورد و اگر نقصان کند جزئی را پس اگر متذکر شود پیش از دخول در رکعت بعد برگردد و تدارک کند و بجهت زیاده یا سهو کند چه منسی رکن باشد مثل آنکه پیش از دخول در رکوع و بعد از قنوت مثلاً یقین کند که حمد را خوانده برگردد و بخواند و یا یقین کند که دو سجده یا یک سجده از اوفوت شده برگردد و بجا آورد و از برای زیاده قیام و بحول الله و قرائت یا تسبیحات سجده سهو کند و اگر داخل در رکعت بعد شد پس اگر منسی رکن است نماز باطل است مثل آنکه بعد از دخول در رکوع یقین کند که دو سجده از رکعت پیش فراموش شده و هم چنین اگر منسی رکوع باشد و متذکر شود بعد از دخول در سجده دوم بلی هرگاه منسی رکوع باشد و متذکر شود در سجده اولی یا بعد از آن و قبل از دخول در سجده دوم بعید نیست صحت نماز پس برگردد و رکوع را بجا آورد و از برای سجده زیاده شده دو سجده سهو کند چون از برکشتن و تدارک کردن زیاده لازم نمی آید و لکن مع ذلك احوط اعاده نماز است و اگر منسی جزء غیر رکعی باشد و متذکر شود بعد از دخول در رکعت بعد

نماز باطل نیست بلکه بجهت ان نقيصه سجده سهو بجا آورد و
دیگر چیزی بر او نیست بلی اگر منسی تشهد یا سجده واجب باشد
و متذکر شود بعد از دخول در رکوع بعد باید بعد از فراغ از
نماز اول قضاء ان تشهد یا ان سجده را بجا آورد و بعد دو سجده
سهو بکند و نماز او صحیح است و بدانکه جمیع نمازها واجب در احکام
متذکره شریکند حتی نماز احتیاط و در این جا سه مسئله باقی
مانده **مسئله اولی** آنکه اگر ترك کند رکوع را یا سجود
را و متذکر شود بعد از سر برداشتن از رکوع یا سجود نمازش
صحیح است و نمیتواند برگردد هر چند داخل در رکوع بعد نشده
چون محل انفا قوت شده است پس باید سجده سهو بجهت نقيصه
بجا آورد **مسئله دوم** آنکه ترك کند سجده واحد یا
تشهد را از رکعت و بعد از سلام متذکر شود بدون منافی برگردد
یک سجده و تشهد و سلام بجا آورد پس از آن چهار سجده سهو بجا
آورد و همچنین اگر ترك کند سجده تین را از رکعت اخیره و بعد
از سلام متذکر شود بدون منافی برگردد و سجده تین بجا آورد
و تشهد و سلام بجا آورد ثانیاً و دو سجده سهو بجهت زیاده تشهد
و دو سجده سهو بجهت سلام بجا آورد و هرگاه منافی عمل آمده

نماز باطل است و باید اعاده نماز نماید **مسئله سیمی** هرگاه در
نماز مستحبی زیاد کند جزئی را سهواً نماز او باطل نیست هر چند
رکن باشد و سجده سهو هم بر او نیست و لکن در نماز مستحبی منذور
احوط اعاده نماز است و اگر ترك کند جزئی را و متذکر شود در اثناء
برگردد و از بجا بیاورد هر چند داخل در رکوع بعد شده باشد و
بجهت زیادتیها سجده سهو واجب نمیشود و هرگاه منذور باشد
اعاده ان نماید و اگر متذکر شود بعد از سلام پس اگر رکن است
باطل است و اگر غیر رکن است بر او چیزی نیست و بدانکه هرگاه
در حال تشهد شك کند که آیا این تشهد نماز است یا تشهد سجده
سهو یک باید بجا آورد بنا گذارد که تشهد نماز است و نماز را تمام
کند بعد سجده سهو را بعمل آورد و همچنین است حکم در سجده
و اگر در حال تعقیب شك کند که آیا سجده سهو یک بر او واجب بود
بجا آورده یا نه باید بعمل آورد **فصل ششم** در سجده سهو
بدانکه واجب است دو سجده سهو از برای چند چیز اول از برای
تکلم بجا در نماز سهواً دوم از برای سلام گفتن در غیر موضع سلام
سیم از برای شك چهار و پنج چنانچه گذشت چهارم از برای زیاد
کردن جزئی در نماز یا کم کردن ان سهواً که متذکر نه شود در محل

تلافی اگران جزء واجب باشد بخلاف جزء مستحبی مثل قنوت که ترك سهوی بلکه ترك عمدی آن ضرر ندارد بلی اگر سهواً قنوت را ترك کرد و در رکوع یا بعد از سر برداشتن اذان متذکر شد قضاء کند آنرا در حال قیام بعد از رکوع و فرق نیست در وجوب سجده سهو در نریاده و نقیصه مابین اجزائی که بر فرض ترك کردن سهوی آن بعد بعد از نماز واجب باشد قضاء آن جزء مثل تشهد و يك سجده از يك رکعت یا غیر آن چنانچه هرگاه در دو رکعت یا سه رکعت از هر رکعتی يك سجده فوت شده سهواً بعد از نماز قضاء سجدہ های فراموش شده را بنماید و برای هر يك دو سجده سهو بجا آورد بدانکه سجده سهو را باید بعد از نماز بلافاصله بجا آورد بلی اگر قضاء اجزاء منسیه هم باید بکند قضاء را مقدم بلامر دو هم چنین اگر نماز احتیاط باید بکند آنرا مقدم دارد بر سجده سهو و اگر قضاء اجزاء و نماز احتیاط داشته باشد احوط تقدیم نماز احتیاط است و اگر سجده سهو را فراموش ننمود هر وقت متذکر شده باید بجا آورد اگر چه بعد از اتیان بمنافی باشد و ضرر بنماز او ندارد و واجب است در سجده سهو چند چیز اول نیت دویم آنکه دو مرتبه سجدہ کند سیم ذکر در هر يك از دو سجده و آن گفتن بسم الله و بالله

و صلی الله علی محمد و آل محمد یا بسم الله و بالله اللهم صل علی محمد و آل محمد یا بسم الله و بالله السلام علیک ایها النبی و رحمة الله و برکاته است چهارم آنکه مراعات کند در آن آنچه معتبر است در سجده نماز بناء بر احوط پنجم تشهد مثل تشهد نماز ششم سلام و آن گفتن السلام علیکم است و اولی و احوط اضافہ و رحمة الله و برکاته است

مبحث هفتم

در نماز آیات است و واجب میشود این نماز برای ماه گرفتن و خورشید گرفتن اگر چه جزئی از آن باشد و اگر چه باعث خوف نشود و هم چنین واجب میشود بلر زدن زمین اگر چه باعث خوف نشود چنانچه واجب میشود بسبب وزیدن بادهای تند و سرخ و تاریکی شدیدن و سرد و برق غیر متعارف و غیر اینها از حوارث آسمانی از اموری که نوعاً باعث خوف متعارف ناس باشد اگر چه او نترسد و آن دو رکعت است در هر رکعت پنج رکوع و دو سجود و تفصیلش آنست که نیت میکند و تکبیر میگوید و بعد ازان حمد و سوره میخواند و رکوع میبرد و ذکر رکوع میگوید و سرانز رکوع بر میدارد و حمد و سوره میخواند و قنوت میخواند

مستحباً باز رکوع می‌رود بعد از ذکر رکوع سر بر میدارد باز
حمد و سوره می‌خواند و رکوع می‌رود و بعد از سر برداشتن
انرا باز حمد و سوره می‌خواند و قنوت می‌خواند مستحباً و رکوع
می‌کند و بعد از قیام ازان باز حمد و سوره می‌خواند و رکوع می‌رود
و بعد از قیام ازان دو سجده بجای می‌آورد و بر می‌خیزد حمد و سوره
می‌خواند و قنوت می‌خواند مستحباً باز رکوع می‌رود و هم چنین تا
پنج رکوع تمام شود و بعد از قیام از رکوع پنجم دو سجده بجای می‌آورد
و تشهد می‌خواند و سلام می‌گوید و جایز است بخود یک رکوع بجملاً آورد
و ان چنین است که بعد از تکبیرة الاحرام حمد تمام بخواند يك
آیه از سوره انا انزلناه را مثلاً بخواند و رکوع رود و بعد از سر
برداشتن ازان آیه دویم انا انزلناه را بخواند و رکوع رود و هم
چنین تا پنج رکوع بعمل آید بعد از هر رکوع يك آیه خوانده تا
در رکعت اولی يك حمد و يك سوره تمام با پنج رکوع بعمل آید
و بعد از رکوع پنجم دو سجده بجای آورد و هم چنین در رکعت دویم
قبل از رکوع يك حمد بخواند و يك سوره را تبعیض کند ما بین
پنج رکوع و نماز را تمام کند و اقسام دیگر هم ممکن است و وقت نماز
کسوفین از ابتداء گرفتن است تا تمام منجلی شود لکن احوط آنست

که مؤخرند از وقت شروع بانجلاء **و اما** نماز زلزله و سایر
آیات آسمانی که مخوف باشد تا آخر عمداً است و لکن احوط عدم
تاخیر آنست از وقت آیت و هرگاه مطلع شود بر خسوف و کسوف در
وقت و ترك کرد نماز آيات را عمدلاً یا سهواً واجب است قضاء ان
اگرچه تمام ان نگرفته باشد ولی اگر مطلع نشد تا تمام منجلی شد
بعد مطلع شد اگر تمام ان گرفته نشده بر او قضاء نیست و اگر تمام
قرص گرفته باشد واجب است قضاء ان و جایز است نماز آيات را
بجماعت بخواند پس اگر در رکوع اول امام را درك خود متابعت
می‌نماید مثل جماعت در نماز یومیة و قرائت از او ساقط است
و هم چنین است هرگاه در رکوع اول از رکعت دویم مثلاً امام را
درك خود و پس ازان اتیان نماید رکعت دویم را فرادی و در غیر
این دو صورت نمی‌تواند ملحق گردد بجماعت و نماز آيات دو رکعت
محبوب است پس هرگاه شك کند در عدد رکعات نمازش باطل
است و اگر در رکوعات ان هر رکعتی یا اجزاء شك کند حال و حال
یومیة است در آنچه گذشت از احکام ان و هم چنین احکام سهو
و تذکر در محل یا بعد از محل و غیر آن در آن جاریست و هم چنین
حکم نریاده و تقیصه در آن همانست که در یومیة ذکر شد

مبحث هشتم

در بقیة نمازهای واجبی است و آن چند قسم است اول نماز
قضاء است بدانکه هرگاه ترك نماید نماز واجبی را یا اجتماع شرایط
وجوب آن عصیاناً یا از اوفوت شود بجهة خواب یا فراموشی یا فاقد
طهورین باشد یا بجهة مست شدن بچیزیکه از جانب خود باشد
بلکه مطلقاً واجب است بر او قضاء آن نماز بخلاف نمازیکه از جهة
حيض یا نفاس از او ترك شده که قضاء آن واجب نیست اگر در تمام
وقت حایض یا نفساء بوده والا اگر طاهره در یابد مقدار نماز
را در وقت چه در اول و چه در آخر آن و ترك نماید اول واجب
است قضاء آن بلکه اگر مقدار يك رکعت از آخر وقت را در یابد
بدون عذری از اعذار مذکوره واجب است بر او نماز و ادای آن
بود و اگر ترك نمود معصیت کرده و قضاء آن بر او واجب است و واجب
است در نمازهای قضاء یومیه بهمان ترتیبی که از اوفوت شد
بجا آورد اگر چه ترتیب آن را نداند علی الاحوط اگر چه اقوی سقوط
ترتیب است در این صورت و حاصل میشود ترتیب آن بتکرار
نماز پس اگر میداند در پنج روز هر روزی يك نماز از اوفوت
شده پنج شبانه روز نماز قضاء بجا آورد و همچنین اگر نمازهای

بسیار از اوفوت شده و ترتیب آن را نمیداند آن قدر نماز
قضاء کند که یقین کند آنچه بر او بوده بترتیب قضاء آن بعمل
آمده اگر تکرار آن مستلزم عمر و حرج نشود والا وجوب ترتیب
بتکرار ساقط است قطعاً و واجب نیست مقدم داشتن نماز قضاء
را بر اداء اگر چه احوط تقدیم آنست خصوصاً اگر آنچه فوت شد يك
نماز باشد و خصوصاً اگر نماز همان روز باشد و معتبر در اتمام
و قصر حال فوت است پس اگر نماز قصر فوت شده باید نماز را
قصرأ قضاء نماید اگر چه در حضر باشد چنانچه اگر در حضر فوت
شده تماماً قضاء نماید اگر چه در سفر باشد و اگر کمی در اول
وقت مسافر بوده و در آخر وقت حاضر یا بعکس احوط و اقوی
اختیار آنست که در آخر وقت تکلیف او بوده دویم نمازی که
فوت شده از پدر بلکه مادر هم علی الاحوط و فوت آن بسبب
عذری بوده واجب است بر ولی قضاء نماید آنرا و مراد بولی
پیر بزرگ میت است و بر دختر او واجب نیست و شرط نیست
حاضر بودن و بالغ بودن آن پسر در وقت فوت پدر و اگر میت
پسنداشته باشد یا داشته باشد ولی بدون عذر نماز از او
فوت شده احوط است بیجا و کبار و مرثداست نسبت بخصه خود آنرا

ترکه اگرچه واجب نیست و اگر وصیت کرده باشد که نمازهای
 او را استیجار نمایند از ترکه او بیرون کرده میشود از ثلث ترکه
 او مگر آنکه ورثه امضاء نمایند که در این صورت از اصل ترکه
 بیرون میشود و احوط امضاء کبار ایشان است از حصه خود
 و اگر ولی بمیرد پیش از اتیان بقضاء نمازهای میت واجب نیست
 بر ولی اوقضاء نمودن آن و بر باقی اولیاء میت اول هم واجب نیست
 و جایز است از برای ولی استیجار نمودن غیر بی راجحه قضاء نماز
 میت و معتبر است درمان ترتیب بنحویکه فوت شده اگرچه تکرار
 باشد چنانچه در قضاء نماز خود گذشت تسیم نماز استیجاری
 بدانکه واجب است بر شخصی که اجیر شده که نمازهای میت را
 بجا آورد اتیان کند بصرچه بآن ملتزم شده از مستحبات و
 کیفیات آن اگر بر وجه تقیید باشد و اگر اخلاص بان نمود مستحق
 اجرت نیست اگرچه زمره میت یا ولی بری شود و جایز است نرن
 اجیر شود که نمازهای مرد را بجا آورد و هم چنین بعکس پس زن
 در نمازهای جمعی میت مخیر است مابین جهر و اخفات
 اگرچه نماز برای مرد باشد چنانچه بر مرد معین است جهر
 درمان اگرچه برای زن باشد

مبحث نهم

در نماز جماعت است بدانکه نمازهای واجبی را بجماعت
 کردن مستحب و در یومیه مؤکد است خصوص صبح و مغرب و
 عشاء که مؤکد تر است و منقول است که نماز با عالم برابر است با
 هزار نماز و با سید قرشی برابر است با صد نماز و بتعدد جهات
 فضیلت ثواب آن بمان مقدار زیاد میشود و بتعدد مامومین
 مضاعف میشود ثواب آن و در خبر معتبر است که هرگاه عدد عمت
 نر یا ده از ده نفر باشد اگر آنها نفا کاغذ شوند و در ختان قلم
 شوند و حق و انس با ملائکه نویسنده باشند نتوانند ثواب یک
 رکعت انرا بنویسند و در نماز جمعه با اجتماع شرائط جماعت واجب
 است و اگر کسی حمد و سوره او درست نباشد و ممکن باشد او را
 تصحیح قرائت در وقت کفایت میکند او را درست کردن آن
 و فردی یا جماعت کردن و اگر ممکن نشود او را درست کردن بجهت
 تنگی وقت و مانند آن معین است برای او جماعت کردن بنا
 بر احوط و اگر ممکن نباشد او را بصحیح و جبر تصحیح قرائت در این
 صورت جماعت واجب نیست و با آنچه متمکن است از قرائت می
 تواند نماز را بجا آورد ولی احوط جماعت کردن است و اقل عدد

که جماعت بآن منعقد می شود و نفراست یکی امام و دیگری مأموم
و مأموم واحد اگر مرد باشد مستحب است که در جانب راست امام
بایستد و لکن قدری مؤخر از امام باشد و اگر زن باشد در
عقب او بایستد و شرط است موافق بودن نماز امام با مأموم
در هیئت و کیفیت پس جایز نیست اقتداء کردن یومیر را بنماز میت
یا عیدین یا آیات و بعکس اما موافق بودن در عدد رکعات واجب
نیست پس جایز است اقتداء نمودن حاضر بسافر و مسافر بجاخو
قضاء را باده و بعکس مطلقا و هم چنین جایز است کسیکه نمازش
و افرادی خوانده است آن نماز را اعاده کند بجماعت بلکه مستحب
است و اما نمازیکه احتیاطا بجای آورده یا قضاء اقتداء بآن
جایز نیست علی الاحوط بل الاقوی اگر چه نماز مأموم هم احتیاطی
باشد و شرط است در امام جماعت چند چیز اول عقل دوم
بلوغ سیم ایمان چهارم طهارت مولد پنجم مرد بودن اگر مأموم مرد
باشد بلکه احوط مرد بودن است مطلقا ششم عدالت یعنی ملکه
و کفایت میکند در احراز آن حسن ظاهری که کاشف نوعی از
وجود آن باشد بوجهیکه موجب اطمینان و وثوق بآن باشد
هفتم ایستاده بودن امام هرگاه مأمومین ایستاده باشند

هشتم صحت قرائت او پس هرگاه امام نتواند تمام قرائت واجب
را صحیح بخواند یا بعض حروف را بدل کند ببعضی و مأموم سالم
باشد از آن اقتداء با وجایز نیست قسم نبودن حایل مابین مأموم
و امام یا صف پیش که مانع دیدن او باشند مگر آنکه مأموم زن
باشد و هم دور نبودن مأموم از امام یعنی محل سجده مأموم
از محل ایستادن امام یا صف پیش زیاده از يك کام بلند نباشد
یا از یکی از دو طرف متصل باشد بصف متصل با امام یا نزد هم
بلند تر نبودن جای امام از جای مأموم بقدر معتد به یعنی يك
و جب یا زیاد تر بلی اگر فی الجمله سر اشیب باشد ضرر ندارد و اما
جای مأموم هر قدر بلند تر باشد از جای امام ضرر ندارد با صدق
اتصال و اقتداء و آنرا هم پیش نبودن مأموم از امام و احوط
بلکه اقوی مؤخر بودن مأموم است از امام اگر چه جزئی باشد و
بدانکه واجب است بر مأموم متابعت کردن امام در افعال نماز
باینکه افعال صلوٰه را پیش از امام بجا نیاورد بلکه احوط و اقوی
تاخیر است و اما در احوط پس تکبیر و الاحرام را باید بعد از امام
بگوید و در غیر آن احوط است خصوص در سلام و جماعت منعقد
میشود بدرک نمودن امام را در حال رکوع اگر چه امام ذکر رکوع

را گفته باشد و رکعت اول او محسوب است و در نماز اخفافی در حال قرائت امام بجهت آنست که ماموم مشغول ذکر باشد بلکه قوی در نماز جهری هم جواز اشتغال بآنست بلی اگر در نماز جهری ماموم قرائت یا همه امام را بشنود واجب است ترك قرائت و اگر بهیچ وجه نمیشنود اولی بلکه احوط قرائت حمد و سوره است آهسته و اگر امام در قنوت باشد و ماموم تکبیرة الاحرام گفت مستحب است بر او متابعت کردن امام بخواندن قنوت و هم چنین در تشهد نیز متابعت کند و نشستن بطور تجافی در حال تشهد امام احوط است یا آنکه دو زانوئی خود را از زمین بلند کند در رکعت دوم خودش قرائت را آهسته بخواند اگر چه در نماز جهری باشد و در رکعت آخر امام می خواهد متابعت کند امام را تا سلام بنشستن بتجافی و ذکر بگوید و اگر نمی خواهد بعد از سر بلند کردن امام از سجده دوم برخیزد و نمازش را تمام کند چنانچه هر جای از نماز جماعت بخواند بجهت عذری منفرد شود جایز است بلکه بدون عذر نیز جایز است هر چند خلاف احتیاط است و اگر امام را عادل میدانست و بعد از نمازش معلوم شد که کافر یا فاسق یا محدث بوده نمازش صحیح است و اگر در بین نماز

بفصد قصد انفراد کند و هرگاه ماموم سهواً پیش از امام رکوع رفت ذکر رکوع را احتیاطاً بگوید و اگر گفت و برگشت هنوز بقیام نرسیده امام بر رکوع رفت قیام را بجا آورد و بر رکوع برگردد و بعد احتیاطاً نماز را اعاده کند لکن اعاده واجب نیست و اگر سهواً پیش از امام سر از رکوع برداشت برگردد و بر رکوع برود و اگر قدری خم شد و هنوز بجد رکوع نرسیده امام سر بردارد و هم برگردد ضرر ندارد و هم چنین است سجده در متابعت کردن

مبحث چهارم

در احکام نماز قصر و اتمام است بدانکه واجب است در سفر قصر نمودن در نماز چهار رکعتی بترك نمودن دو رکعت آخر آن بصفه شرط اول آنکه آن سفر بقدر مسافت باشد و آن هشت فرسخ است چه رفتن بتمهاتی یا ب مقدار باشد مثل آنکه کسی دو وطن داشته باشد و ما بین آن هشت فرسخ فاصله باشد یا رفتن و برگشتن با هم هشت فرسخ باشد بشرط اینکه رفتن کمتر از چهار فرسخ نباشد مثل آنکه بخواند از وطن خود برود سر چهار فرسخ و برگردد همان روز یا شب و اگر یک شب تمام یا بیشتر بماند و بخواند قبل از ده روز برگردد دظا هر این است که حکم تمام است

اگرچه احوط جمع میان قصر و اتمام است و اگر بعد از ده روز برگردد
حکم تمام است بدون اشکال و هر فرسخی سه میل است و هر
میلی چهار هزار ذراع است بذراع دست پس اگر سفر او کمتر از
مقدار مذکور باشد اگرچه کمی کمتر باشد موجب قصر نیست چنانچه
اگر شک داشته باشد که آیا باین مقدار هست یا نه قصر نکند و
مبدء مسافت مطلقاً از حد ترخص است اگرچه از وطن اراده سفر
نماید بنا بر اقوی نه از حصار شهر و فرقی نیست میان بلاد کبیره و
صغیره و ویم آنکه این مقدار را بقصد مسافت طی کند پس هرگاه
مثلاً عقب کریمته می رود و نمیداند بقدر مسافت می رود یا نه
قصر نیست اگرچه زیاده از این مقدار هم برود بلی در برگشتن اگر
بقدر مسافت مزبوره هست قصر کند سیم آنکه قصد مسافت
را مستمر بدارد و متردد نشود تا آخر مسافت پس اگر قدری از
انرا که کمتر از مسافت می باشد بقصد مسافت طی نمود و بعد متردد
شد در رفتن یا برگشتن قصر نیست و اگر باز قصد رفتن نمود
پیش از آنکه مقداری از مسافت قطع نماید قصر نماید مگر بلکه هم
چنین است اگر مقداری از مسافت قطع نموده باشد باین حال
اگرچه احوط جمع است مادامیکه بقیه کمتر از مسافت باشد چهارم

آنکه قطع سفر نکند یکی از سه چیز اول بقصد اقامه در جانی
تاده روز و دویم بر رسیدن بوطن خود سیم بماندن در جانی سی
روز تمام بدون نیت اقامه ده روز بشرط آنکه محل تردد یکجا باشد
پس هرگاه بعضی از سی روز در مکانی و بعضی آن در مکان دیگر
باشد حکم سفر که قصر است قطع نخواهد شد بلی ضرر ندارد خارج
شدن از محل تردد و لو بقدر کمتر از مسافت بعزم مراجعت در
همان روز یا شب آن یا روز بعد که عرفاً از صدق بودن در یکجا
سی روز متردد خارج نشود بلکه تردد کمتر از مسافت مگر مضر
نیست پس در این صور حکم سفر که قصر کردن باشد قطع میشود
و واجب میشود بر او اتمام نماز بلی اگر کسی قصد اقامه ده روز در
جانی نمود و یک نماز چهار رکعتی ادائی خواند بعد عازم شد که
قبل از ده روز برگردد یا متردد شد باید نمازهای خود را تا
انجا است تمام بخواند اگرچه نخواهد همان روز برگردد بخلاف آنکه
نماز چهار رکعتی نکرده عزم مراجعت نمود یا متردد شد در اقامه
که باید قصر کند اگرچه ده روز در آنجا بماند بدون قصد بلی
در حکم نماز چهار رکعتی است نافله ظهر و عصر بنا بر اقوی و کسیکه
قصد اقامه ده روز را در جانی نموده اگر در بین ده روز نخواهد

با طواف انجا برود که کمتر از مسافت باشد و يك شب انجا بماند
و برگردد بجهل اقامه خود ضرر باقامه او ندارد و باید نمازش
را تمام کند بلکه اگر از اول نیت اقامه قصد او رفتن و برگشتن
در همان روز باشد بدون ماندن شب هم ضرر ندارد و باید
تمام کند علی الاقوی اگر چه برود و شب هم بماند بلکه بیرون
رفتن کمتر از مسافت مع ضرر ندارد چون مزیل اقامه نیست
مگر سفر و ان متحقق نمیشود مگر بطی مسافت پنجم آنکه سفر کردن
شغل و عمل او نباشد مثل ساریان و مکاری و ملاح و هیمه کن
و قاصد و امثال ان که اینها باید تمام بخوانند بلی اگر اینها سفر کنند
در غیر عمل خود مثل آنکه برای زیارت گردن برود قصر کند و حکم
و جوب اتمام بر اینها ثابت میشود هر وقت صادق باشد در عرف
که عمل و شغل آنها سفر کردنست اگر چه در اثناء سفر اول آنها حاصل
شود بجهت طول کشیدن و مکرر سفر کردن از جای بجای دیگر مثل
اینکه مکاری از شیراز باصفهان برود و از انجا ببلد خود مراجعت
نکرده بطهران برود و از طهران بتبریز مثلاً و منقطع میشود و جوب
اتمام بر آنها بماندن ده روز در بلد خود اگر چه بدون قصد اقامه
بماند و بماندن ده روز در جای دیگر بقصد اقامه و در حکم او

است ماندن سی روز مترا و بنا بر اقوی پس در این سه صورت
در سفر اول قصر می نماید و در سفر دوم اشکال است و احوط
جمع میان قصر و اتمام است و اما در سفر سیم حکم تمام است بدون
اشکال و اگر کسی را شغلی پیش آمد که سه سفر پی در پی نمود
بدون آنکه سفر را شغل خود قرار دهد باعث تمام کردن در
سفر نمیشود ششم آنکه سفر او حرام نباشد مثل غلام که از آقای خود
فرار کند و مثل آنکه برای دزدی کردن یا اعانت ظالم برود یا اینکه
قصد او از ان سفر توصل بترك واجب باشد که در این صورت
باید تمام بخواند و اما مجرم و موجب شستن سفر ترك واجبی باعث حرمه سفر
و تمام کردن نماز نمی شود مثل آنکه کسی دین داشته باشد قدرت
بر اداء ان داشته باشد و سفر اختیار نماید مگر اینکه غرض از
سفر فرار از اداء باشد که در این صورت سفر معصیت است
و باید تمام نماید و هم چنین است اگر سفر کردن از برای صید حیوانی
باشد که خالی از معصیت نباشد و سناط در وجوب اتمام حال
عصیانست پس مادامیکه عاصی است تمام کند و هر وقت عاصی
نباشد قصر کند اگر چه مابقی بمقدار مسافت نباشد هفتم خروج
از محل بانکه انعقد از شهر و بر شود که دیوارهای ان ناپدید

شود یا اذان شهر را نشنود و احوط تحقق امرین است و فرق نیست
در این شرط میان رفتن و برگشتن بلی اگر در وقت رفتن بجائی
رسید و شك نمود که بعد ترخص رسیده یا نه در اینجا نماز را
تمام کند و در وقت برگشتن همانجا قصر کند و فرق نیست در
این شرط مابین وطن و بلد اقامه و بعد از تحقق شرایط واجب
است قصر مکودر چهار جا اول مکه دوم مدینه سیم مسجد
کوفه چهارم حایر حضرت سید الشهداء که در آنها مخیر است مابین
قصر و اتمام بنا بر مشهور و لکن دلالت اخبار بر تخیر معلوم نیست
و شیخ صدوق از اخبار تخیر در اقامه کردن و اقامه نکردن
فصیده است پس احتیاط لازم قصر کردن است اما روزه گرفتن
در آنها جایز نیست باتفاق پس اگر عمدا در سفر نماز را تمام
بخواند نمازش باطل است و اگر جاهل بحکم و جوب قصر باشد
هرگاه جاهل مقصر باشد اعاده و قضاء لازم است و هرگاه قاصر
باشد اعاده در داخل وقت لازم است و لکن قضاء لازم نیست و
هرگاه در محل اقامه و سایر مواضع که اتمام لازم است قصر نمود
جسلا یا سهوا اعاده و قضا لازم است و هرگاه حکم را میدانست
ولی فراموش کرد مسافر بودن خود را و تمام کرد بعد از نماز متذکر

شد اگر وقت باقیست اعاده نماز کند و اگر وقت گذشته قضاء
ندارد و هرگاه سفر نمود بعد از دخول وقت و هنوز نمازش
را نخوانده تا از حد ترخص خارج شد قصر کند چنانچه اگر مراجعت
کرد از سفر و بوطن یا محل اقامه رسید بعد از دخول وقت
نماز را تمام بخواند و اگر در این صورت نماز از او فوت شد قوی
در صورت اولی اتیان بنماز قصر است و در دوم اتمام

مطلب سیم

در احکام روزه بدانکه روزه عبارت است از امساک کردن بر
وجه قربت از طلوع فجر تا مغرب شرعی از چیزهایی که ذکر میشود
و در آن چند مبحث است

مبحث اول

در شرایط روزه و آن چند چیز است اول عقل پس اگر در حین
از نماز دیوانه باشد روزه اش صحیح نیست قضاء هم ندارد بنا بر
مشهور و لکن احوط آن است که هرگاه قبل از نوال زائل شود
جنون و افطار نکرده باشد نیت صوم نماید و در این صورت
اگر ترك نماید قضاء بگیرد دوم اسلام سیم ایمان اگر چه ظاهر
اخبار آن است که ایمان مناط قبولی اعمال و ترتیب ثواب بر آن نه

شرط صحت چهارم خالی بودن از حیض و نفاس در تمام روز پس
وجود حیض و نفاس در جزئی از اجزاء روز موجب بطلان صوم است
پنجم مسافری نبودن بسفریکه تکلیف او قصراست در نماز بلی هرگاه
قبل از زوال از سفر مراجعت کرد بوطن یا بمحل اقامه رسید و
هنوز افطار نکرده روزه او صحیح است و هم چنین هرگاه بعد
از زوال سفر نمود روزه او صحیح است و بدانکه جایز است
اختیاراً سفر کردن در ماه مبارک رمضان اما در باقی اقسام روزه
واجب معین مثل قضاء مضیق یا نذر معین و امثال آن پس
احوط بلکه اقوی عدم جواز سفر است و اگر در سفر باشد و روزه
معین بر او باشد اقوی وجوب قصد اقامه است بلی اگر نذر
کرده باشد روزه روز معینی را در خصوص سفر یا سفر او حضراً
روزه بر او واجب و صحیح است اگر چه در سفر باشد و قصد اقامه
بر او واجب نیست ششم این بودن از ضرر پس اگر ظن بضرر
بلکه خوف ضرر داشته باشد مثل آنکه بترسد که روزه گرفتن
باعث حدوث مرض یا زیاده فی مرض شود روزه او صحیح نیست
بلکه اگر بترسد ضرر بر طفل خود یا آنکه شیر او کم شود و طفل
بسبب آن متضرر شود باید افطار کند چنانچه زن حامل که

نزدیک باشد وضع حمل او و بترسد بر خود یا بر طفل چه از تشنگی
یا از گرسنگی روزه او صحیح نیست و هم چنین مرد پیر و زن پیر
هرگاه عاجز باشند از روزه گرفتن روزه بر آنها نیست چنانچه اگر
کسی در مدتی دارد که سیراب نمیشود و نمی تواند ترك آب خوردن
نماید در تمام روز روزه بر او نیست و در تمام این صور مذکوره
ماعدای صورت اولی که خوف ضرر بر خود باشد بدل از هر
روزی تصدق نماید بمدی از طعام و احوط دادن دو مذاست
با تمکن از آن و در تمام صور در وقت تمکن قضاء نمایند و اما
بلوغ پس شرط صحت روزه نیست علی الاقوی بلکه شرط وجوب
است مثل سایر عبادات که اقوی صحت آفت از طفل ممیز و
هرگاه قبل از زوال بالغ شود واجب است اتمام صوم نماید اگر
نیت صوم کرده و تجدید نیت نماید هرگاه افطار نکرده

مباحث دیگر

بدانکه شرط است در روزه نیت امساك از اموری که ذکراً
میشود و کافی است در آن اینکه در شب آن روز قصد او
این باشد که فردا روزه بجا میاورد قرینه الی الله و لازم
است تعیین اگر متعین نباشد و اینکه روزه را محض امثال

امروز بخیرد بلی در روزه استیجاری قصد تحمل از غیرم لازم است و اگر نتواند آن ده چیز یکم میاید تفصیلاً بدین بگذارند بلکه همین قدر اجمالاً قصد امساك از مفطرات نماید کافیت و احوط در روزه ماه رمضان آنست که شب اول نیت روزه تمام ماه را بنماید و هر شب هم علی حده نیت کند و هرگاه نیت را فراموش نمود و قبل از زوال متذکر شد فوراً نیت کند کافیت و هرگاه بعد از زوال متذکر شود بقیه روز را امساك کند بنیت صوم و قضاء انهم نماید بنا بر احوط و هم چنین است سایر روزه های واجب چه قضاء و چه غیر آن که قبل از زوال اگر منافی بعمل نیامده تجدید نیت میکند و بعد از زوال فوت میشود وقت آن بنا بر مشهور اگرچه اظهر آنست که وقت نیت باقی است تا قبل از غروب پس هرگاه منافی عمل نیامده باشد و وقت مضیق باشد تجدید نیت نماید و احتیاطاً هم قضا نماید اما روزه مستحبی پس وقت نیت آن باقی است تا پیش از غروب قطعاً و در یوم الشك معتبر است نیت روزه آخر شعبان پس اگر روزه قضاء یا ندر یا کفاره و امثال آن بر او باشد معین است نیت آنرا بنماید و الا نیت روزه مستحب بنماید و اگر هر وقت از آن روز معلوم

شد که ماه رمضان است فوراً تجدید نیت کند روزه اش صحیح است و اگر یوم الشك را بنیت ماه رمضان روزه گرفت باطل است و هرگاه تردید در نیت کند که هرگاه از رمضان است از آن والا از آخر شعبان محسوب شود صحیح است بنا بر اظهر و لکن احوط ترك است و هرگاه در بین روز نیت خروج از روزه نموده بالفعل یا قصد ریا کرد و بعد عود نمود بقصد روزه روزه اش صحیح است و احوط قضاء آن است و اگر نیت نمود که يك ساعت بعد افطار میکنم روزه او باطل نیست مادامیکه افطار ننموده

مبحث سیتم

در بیان آنچه باید از آن امساك نموده و آن ده چیز است اول و دوم خوردن و آشامیدن است عمداً و فرق نیست مابین ماکول و مشروب معتاد و غیر معتاد اگرچه بمثل فرو بردن بقیه غذائی که در بن دندانها مانده است یا آشامیدن از دماغ باشد و باطل نمیشود روزه بفرو بردن آنها سهواً اگرچه مقصر باشد در خلال نکردن و لکن احوط خلال کردن است چنانچه احوط قضاء کردن است هرگاه خلال نکرد و جایز است خائیدن طعام برای طفل و حیوانات و چشیدن نمک آش و امثال آن

مادامیکه عمداً چیزی از آن فرو نرود و اولی بلکه احوط ترك
انها است و هم چنین جایز است مضمضه کردن برای وضوء بلکه
خنك شدن هم و بهتر آن است که بعد از آن سه دفعه آب دهن
را جمع کند و بیندازد و اگر بدون اختیار یا غفلة یا نسیاً
آب مضمضه فرو رفت پس اگر بجهت نماز واجبى بلکه یا مستحبى
بوده چیزی براى نیست اگر چه احوط در غیر وضوء برای نماز
واجبى قضاء روزه است و اگر بعنوان عبث یا خنك شدن بوده
قضاء نماید بنا بر احوط و جایز است مسواك نمودن روزه دار بلکه
مستحب است و لكن مسواك را بیرون نیاورد مادامیکه مسواك
میکنند و اگر بیرون آورد آنرا خشك کند و دوباره داخل دهن
کند و الا آب آنرا فرو نبرد و اما بلغ نمودن اخلاط سر و سینه اگر
چه مبطل بودن آن معلوم نیست مادامیکه از لب بیرون نیامد
و لكن احوط ترك آنست بلکه این احتیاط ترك نشود اگر بفضای
دهن بیاید تسیم جماع است که مفسد و موجب قضاء و کفاره است
در قبل یاد بر برای فاعل و مفعول اگر عمداً باشد و اما سهواً
یا نسیاً تا ضرر ندارد لكن بمحض تذکر خود را خلاص کند چنانچه
با احتلام روزه باطل نمیشود و جایز نیست برای او تاخیر غسل بنا

بر احوط اگر چه مشهور جواز آن است و لكن جایز است استبراء نمودن
ببول و بمسحات از برای محتمل در روز روزه چهارم کذب برخدا
و رسول و ائمه هدی علیهم السلام میباید شد و احوط الحاق حضرت
زهراء و باقی انبیاء و اوصیاء علیهم السلام است و مختص است
بطلان روزه بجا نیکه بداند کذب است و بگوید و الا مبطل
نیست اگر چه در واقع کذب باشد و غلط خواندن قرآن و دعاء
سهواً ضرر ندارد پنجم ارتماس در آب است که مبطل و موجب
قضاء و کفاره است نیز بنا بر احوط خواه تمام سر و بدن او نریز
آب برود یا سرتنها اگر چه موی سر بیرون باشد و چه منافق سر
گشوده باشد یا نه بلی اگر بدفعات هر دفعه بعضی از سر را
زیر آب کند ضرر ندارد چنانچه اگر بدون اختیار یا با فراموشی
روزه یا بخیال آنکه فرو نمیرود فرو رفت یا آنکه آب زیادی بر
سر خود ریخت که تمام سر را فراگرفت ضرر ندارد و اگر در آب
مضاف مثل کلاب و امثال آن فرو رفت اقوی عدم بطلان و
احوط اجتناب است و هرگاه عمداً بقصد غسل سر زیر آب نمود
در روزه رمضان روزه و غسل هر دو باطل است بلکه اگر در
حال ماندن زیر آب یا در حال بیرون آمدن هم قصد غسل کند

باطل است علی الاقوی و اما در روزه واجب غیر معین روزه اش
باطل و غسل او در هر سه صورت صحیح است و هم چنین است در
روزه مستحبی چنانچه اگر در حال غیر عمد ارتکاب نموده در
روزه واجب معین چه رمضان و چه غیر آن بمحض تذکر و اختیار
فی الفور سر را بیرون آورد و اگر در این حال قصد غسل کند
غسل او نیز صحیح است و اگر صبر نماید زیر آب اختیار روزه اش
باطل میشود ششم رسانیدن غبار غلیظ بمحلق که مخرج خائ است
و آن مفسد و موجب قضاء و کفاره است اگر عمدًا باشد و احوط
تجنب از غبار غیر غلیظ است و فرق نیست مابین غبار حلال
مثل آرد یا حرام مثل خاک چه خودش باعث برایشان غبار شود
یا دیگری مثل آنکه بایستد در موضعی که غبار است و خود را
حفظ ننماید بخلاف آنکه هرگاه خود را حفظ کند بنحویکه باید و
بعد ظاهر شود که فرو رفته ضرر ندارد و در حکم غبار غلیظ
است دود و بخار غلیظ هفتم قی کردن است عمدًا و آن هم علی
الاحوط موجب قضاء و کفاره است و اگر بدون اختیار قی کند
چیزی بر او نیست و اگر ضرورت اقتضاء کند قی کردن را دیگر بر
او حرام نیست ولی مفسد روزه است و هرگاه بی اختیار غذا

یا آب بیرون آید تا بمحلق برسد و برگردد ضرر ندارد و اگر در
قضاء دهن بیاید باید انرا بریزد و ضرر ندارد بلی اگر عمدًا
فرو برد مفسد و موجب قضاء و کفاره است هشتم اخراج
منی از خود نمودن است عمدًا بغیر جماع هر چند بملا عبه و
ملا مسه یا تقبیل یا حلیله خود باشد بشرط آنکه قصد او
ازال باشد یا عادت او خروج منی باشد و اما اگر عادت او
نبوده و قصد ازال هم نداشته باشد و منی بیرون آمد موجب
بطلان نیست اگرچه احوط قضاء است و بدانکه اگر کسی
در روز روزه محتلم شد مثلاً می تواند عمدًا استبراء کند ببول
اگرچه یقین داشته باشد بخروج آنچه در مجرای مانده از
منی نفهم اما له کردن بمایع است بدون ضرورت و آن حرام و
مفسد و موجب قضاء و کفاره است بنا بر احوط و بجا آمد مکروه
است بلکه احوط اجتناب است دهم بقاء بر جنابت است عمدًا
تا طلوع فجر و آن هم حرام و مفسد روزه است مطلقاً حتی روزه
مستحبی و موجب قضاء و کفاره است و واجب معین مثل شهر رمضان
و مند و رمعین و مثل بقاء بر جنابت است بقاء بر حیض نفاس
و در حکم تمهید بقاء بر جنابت است خوابیدن بقصد غسل نکردن

یا با عدم قصدان و بیدار نشدن تا صبح و اما اگر از آن خواب اول
بیدار شد و دوباره خوابید بقصد غسل کردن و بیدار نشد
تا صبح قضاء تنها بر او واجب است بنا بر احوط و این دو خواب هیچ
کدام حرام نیست اگر احتمال متعارف در بیدار شدن بدهد
اگرچه احوط ترك خواب دویم است و اما اگر بیدار شد و بیکو
حرام است بر او خوابیدن و اگر عصیان کرد و خوابید و بیدار
نشد قضاء و كفاره لازم است و اما اگر جنب شد و غافل شد
از جنابت یا از غسل کردن یا آنکه فرد واجب است روزه بگیرد
و غسل نکند بر او چیزی نیست اگرچه احوط قضاء است و اگر
ممکن نشد از بوائی جنب و حیض و نفساء غسل کردن واجب
است بر اینها تیمم کنند بعد از تیمم احوط بیدار بودن است تا
بصبح اگرچه لازم نیست و اگر متمکن از غسل و تیمم نشود ساقط
میشود در حق او اعتبار رفع حدث و احوط قضاء روزه است
و اما مستحاضه پس صحیح است روزه او و توقف ندارد صحت
روزه او بر غیر اغسال و اجبه بر او بلکه توقف بر مطلق اغسال
ماعدای غسل صبح هم تأمل است و لیکن ترك احتیاط نماید خصوصاً اغسال
نهار پیر و شب گذشت و واجب است که مقدم بدارد غسل

صبح را بر طلوع فجر

مبحث چهارم

در بیان چیزهایی که موجب قضاء تنها میشود و آن چند چیز
است اول آنکه پیش از تفحص از صبح مفطری بعمل آورد و
معلوم شد که صبح بوده قضاء آن روزه واجب است و اگر تفحص
نمود و مطمئن شد ببقاء شب و کشف خلاف شد قضاء لازم
نیست دویم آنکه اعتماد نمود بقول کسی که گفت شب است بعد
کشف خلاف شد قضاء لازم است سیم اگر کسی خبر داد که صبح
است و او کمان شوخی نمود و معلوم شد که صبح بوده قضاء لازم
است بلکه اگر یقین هم داشته باشد که شب است بعد معلوم
شد که صبح بوده احوط قضاء است و لیکن واجب نیست چهارم
اگر کسی خبر دهد که مغرب است و خودش قدرت بر ملاحظه
کردن نداشته و افطار نمود بعد خلافت ظاهر شد قضاء بر او
واجب است و اگر قدرت داشت و ملاحظه نکرد كفاره هم
لازم است مگر آنکه مخبر عدل یا عدلین باشد و اگر جمعه ابر
بودن اعتقاد کرد که مغرب شده است و افطار کرد بعد معلوم
شد که روزه بوده قضاء واجب نیست

مبحث پنجم

در اقسام روزه واجب و آن هفت است اول روزه ماه مبارك رمضان دوم قضاء آن سیم صوم روز سیم اعتكاف چهارم صوم ده روز كفاره بدل هدی در حج تمتع پنجم هجده روز بدل بذل ششم روزه که واجب شود بنذر وعهد و سیم هفتم روزه كفاره افطار ماه مبارك رمضان و آن دو ماه متوالی است و واجب است بوجوب تخیری مابین آن و عتق و اطعام شصت مسکین بنا بر مشهور و احوط ترتیب است بتقدیم عتق با قدرت و با عجز دو ماه روزه و با عجز از آن اطعام شصت مسکین و با عجز از آن هجده روز روزه و با عجز از آن مقدار مقدور و روالا استغفار نماید و روزه كفارات بسیار است و بدل نکر واجب است بر پسر بزرگ قضاء روزه که از والدین فوت شده و معدوم بوده اند و هرگاه وصیت کرده یا غیری تبرعا از جانب آنها بجا آورد از او ساقط میشود بلی اگر مریض بود و افطار نمود و بمان مرض مرد یا قدرت بر گرفتن آن نداشت تا مرد قضاء آن لازم نیست و هرگاه مریض افطار نمود و مرضش باقی ماند تا رمضان آیند قضاء از او ساقط است ولی بدل هر روزی یکم از طعام كفاره

بدهد اما عذر دیگر مثل سفر چنین نیست پس باید قضاء بگیرد و احوط فدی است نیز بدل هر روزی مدی از طعام و اما هرگاه عذرش بر طرف شد و قدرت داشت و نگرفت تا رمضان دیگر کند کار است و باید قضایش را بگیرد هر وقت که بخواهد و بدل هر روزی مدی از طعام بدهد و هرگاه چند سال بر او بگذرد و بعد قضاء کند همان يك فدی سال اول کافی است

مطلب چهارم

در احکام زکوة است و در آن دو مقصد است

مقصد اول

در زکوة بدن و در آن سه مبحث است مبحث اول بدانکه واجب است زکوة بدن که فطره باشد بچند شرط اول بلوغ دوم عقل سیم آزاد بودن و این سه شرط هم شرط وجوب است و هم شرط صحت و اما اسلام شرط صحت است نه وجوب چنانچه غنی بودن شرط وجوب است نه صحت و غنی بودن متحقق میشود بمالك بودن اخراجات سال خود و عیال و اجبا لنفقة خود اگرچه بصنعتی باشد که بتدریج بان صنعت اخراجات آنها را بگذرانند و وافی باشد و اگر چنین نباشد فقیر است

و بر او فطره واجب نیست ولی مستحب است و اگر يك صاع بیشتر نداشته باشد اولی‌النت که بدهد از بابت فطره بیکی از عیالات خود که فقیرند و او بدیگری بدهد و او بدیگری تا آخر عیالات و او میخواهد بیکی از عیالات بدهد یا بفقییر اجنبی مباحث دویسم بدانکه واجب است دادن زکوة فطره از برای خود و هر که عیال او باشد چه واجب النفقه او باشد یا نه بالغ باشد یا نه بنده باشد یا آزاد و هم چنین محانی که از عیالات او محسوب شود در جزء آخر ماه رمضان که هلال شوال ظاهر شود و در اجیریکه نفقه او بر مستأجر است و جزء جدا الجاره یا شرط اجاره باشد خلاف است در فطره او که آیا بر مستأجر است یا نه احوط دادن مستأجر است و اما اجیریکه تبرعاً مستأجر اتفاق بر او مینماید حکم او حکم مهمان است و اگر مهمان کننده فقیر باشد و مهمان غنی بر خود مهمان واجب است بنا بر احوط ورنیکه چیزدار باشد و شوهرش فقیر باشد و خرج زن را بمشقت میدهد احوط و وجوب فطره است بر زن و اگر خرج او با غیر شوهر است فطره او بر منفق است و هم چنین است غیر زن از سایر عیالات او مباحث سیلم در جنس فطره و مقدار آن و نهان وجوب

و مصرف آن و در آن چهار فصل است فصل اول در جنس آن و آن بنا بر معروف چیزی است که غالباً قوت می‌باشد و لو غالب قوت زکوة دهند نه باشد و آن کندم و جو و خرما و مویر و شیر و کشک است و بعضی اقتصار بر چهار اول کرده اند و معروف بخیر بودن شخص است در دادن فطره از اجناس مذکوره و بعضی اخبار دلالت دارد بر وجوب فطره از قوت غالب شخص پس هرگاه قوت غالب شخص از اجناس مذکوره است معین است اخراج فطره از او و اگر از غیر اجناس مذکوره باشد احوط دادن قیمت از هر کدام که قیمت او بیشتر است فصل دویسم در مقدار آن و آن يك صاع است و مقدار صاع شش صد و چهارمده مثقال و ربع مثقال صیوفی است از تمام اجناس و دادن قیمت کافی است فصل سیلم بدانکه واجب میشود فطره بغروب کردن آفتاب روز آخر ماه مبارک رمضان و اولی‌الجد کردن است در شب و جایز نیست تاخیر انداختن آن از نماز عید و اگر جدا نکرد تا بعد از نماز احوط است که همان روز بقصد قربت مطلقه بدهد و قصد اداء و قضاء نکند و اگر جدا نمود جایز است تاخیر دادن بفقییر را برای انتظار مستحق معینی فصل چهارم در

مصرف است و آن فقراء میباشند و اولی آنکه اقارب را بر غیر مقدم دارد و همسایه را بر غیر اقارب و اهل علم را بعد از ایشان بر غیر آنها و عدالت در فقیر شرط نیست اگر چه احوط است و بهتر در زمان غیبت امام علیه السلام دادن میجهت است و شرط است در گیرنده فطره آنکه هاشمی نباشد مگر آنکه فطره دهند هم هاشمی باشد و لو عیالات او غیر هاشمی باشند و مگر در صورت طرورت و هم چنین شرط است در فقیری که فطره میگیرد واجب التفرقة فطره دهند نباشد و جایز است زن فطره خود را بشوهر فقیر خود بدهد و جایز نیست به فقیری کمتر از فطره يك نفر بدهد مگر آنکه جمع شوند فقراء که بهر يك يك سر فطره نرسد

مَقْصِدُ دَوِيمٍ

در زکوة مال و در آن چند مبحث است مبحث اول در شرائط تعلق وجوب زکوة غیر از بلوغ و عقل و آن دو چیز است اول مالک بودن نصاب دَوِيم امکان تصرف در آن در تمام سال در آنچه گذشتن سال در آن معتبر است و در غیر آن وقت تعلق زکوة بان آنکه غاصبی غصب نکرده باشد بلی اگر توقف داشته

باشد

باشد امکان تصرف در آن بردادن قدر قلیلی از مال و ندهد احوط زکوة دادن آن مال است و اما اگر بدون دادن مال ممکن باشد گرفتن از غاصب بعد از گذشتن زمانی بالفعل واجب نیست زکوة و مثل آنست هرگاه قادر بر بیع باشد نه تصرف در عین و زکوة قرض بر قرض گیرنده است نه بر دهنده و بدانکه معتبر نیست در وجوب زکوة مال غنی بودن بلکه بر مالک نصاب واجب است زکوة آن را بدهد اگر چه وافی بمؤنه سال او نباشد و هم چنین قرض داری مانع زکوة نیست پس اگر شخص مالک نصاب باشد و معادل آن یا زیاده قرض داشته باشد زکوة دادن بر او واجب است و اگر زمین را اجاره دهد بغله زکوة بر مستأجر نافع است مبحث دوم در آنچه زکوة آن واجب است و آن نه چیز است اول ظله دَوِيم نقره و در این دو شرط است آنکه مسکوک باشد سیم کوسفند چهارم شتر پنجم گاو و در این پنج شرط است گذشتن سال و متحقق و مستقر میشود بدخول ماه دوازدهم اگر چه آن ماه از سال اول محسوب است و باید در تمام سال مستقر بماند و الا زکوة آن واجب نیست و در کوسفند و شتر و گاو شرط است در تمام سال چرند و باشند در

علف صحرآء و معلوفه نباشند و مدار بر صدق اسم سائمه است
 اگر چه گاهی جزئی از مال مالك خورده باشند بخوبی که از صدق
 سائمه خارج نشود و معلوفه بودن متحقق میشود بخورن چیزیکه
 مملوك باشد و در اولاد آنها اعتبار بحال مادر آنهاست مادامیکه
 شیر خورند و چرنده و علف خور نکرده اند و مبده سال در
 اولاد وقت زائیدن است بنا بر احوط و شرط است در شتر و
 گاو آنکه کارکن نباشد مثل آب کشی و آسیا کردن و سواری و
 مدار بر صدق عرفی است که انصارا کارکن نکوبند در تمام سال
 ششم کندم هفتم جو هشتم مویز نهم خرما و شرط است در این چهار
 آنکه مالك آنها را پیش از وقت وجوب مالك باشد چه زراعت و چه
 ببيع و شراء زرع و امثال آن و واجب نمیشود زکوة در این چهار
 مگر بعد از وضع خراج سلطان و آنچه مخارج زراعت آن نموده تا
 بتصفیه داند و تا خشکیدن انگور و مرطب اگر چه احوط اعتبار نصاب
 است قبل از اخراج خراج سلطان و مؤنه زراعت بحث سیام
 در نصاب آنهاست و در آن چند فصل است **فصل اول**
 در نصاب طلا و نقره است و از برای هر يك دو نصاب است
 نصاب اول طلا پانزده مثقال صیرفی است و نصاب دویم سه

مثقال و در نصاب اول ربع مثقال و ثمن مثقال صیرفی که نه
 نخود میشود باید بدهد و در نصاب دویم عشر مثقال شرعی
 بدهد و نصاب اول نقره دو لیست درهم است که بحسب قیمت
 قران عجم بدیت تومان است و بحسب وزن صد و پنج مثقال
 صیرفی است و نصاب دویم بدیت و يك مثقال صیرفی است
 و در نصاب اول نقره پنج درهم که دو مثقال و پنج ثمن است بحسب
 وزن باید بدهد و در نصاب دویم يك درهم که نیم مثقال
 صیرفی و ربع عشر آن و ضابطه کلیه آنکه هر وقت بمقدار نصاب
 از طلا و نقره رسید و بالا رفت چهل يك بدهد اگر چه بعضی اوقات
 قلیلی زیاده داده **فصل دویم** در کوسفند پنج نصاب
 است اول چهل و زکوة آن يك کوسفند است دویم صد و بدیت
 و يك و زکوة آن دو کوسفند است سیم دو لیست و يك و زکوة
 آن سه کوسفند است چهارم سیصد و يك و زکوة آن چهار
 کوسفند است پنجم چهار صد و زکوة آن و هر چه بیشتر شود
 هر صد کوسفند يك کوسفند بدهد و کوسفند يکه برای زکوة
 میدهد اگر بزینده باشد باید داخل سال دوم شده باشد
 اگر کوسفند میش باشد هفت ماه را باید تمام کرده باشد

فصل سیلیم در نصاب شتر و آن دوازده است اول پنج
و تا پنج نصاب هر کدام پنج بالا میرود تا بیست و پنج و زکوة هر
پنجی يك كوسفند بدهد ششم بیست و شش و زکوة ان يك
شتر ماده که داخل در سال دوم شده بدهد هفتم سی و شش
و زکوة ان يك شتر ماده که داخل در سال سیم شده بدهد
هشتم چهل و شش و زکوة ان يك شتر ماده که داخل در سال چهارم
شده بدهد نهم شصت و يك و زکوة ان يك شتر ماده که داخل
در سال پنجم شده بدهد دهم هفتاد و شش و زکوة ان دو
شتر ماده که داخل سال سیم شده بدهد یازدهم نود و يك و زکوة ان دو
شتر ماده که داخل سال چهارم شد بدهد دوازدهم صد و بیست و يك پس
زکوة ان و هر چه بیشتر شود در هر پنجاه شتر يك شتر ماده که داخل در سال
چهارم شده یا در هر چهل يك شتر ماده که داخل سال سیم شد بدهد و آنچه قبل
از بلوغ نصاب یا بین نصابهاست در آن چیزی نیست فصل
چهارم در کار دو نصاب است اول سی و دوم چهل و بعد
از چهل مخیر است در اعتبار سی یا چهل اگر اعتبار هر دو ممکن
باشد مثل صد و بیست و اما اگر اعتبار هر دو ممکن نباشد پس
معین است اعتبار آنچه فرا گرفتن در آن بیشتر میباید پس

در هر سی يك كاويك ساله چتر نباشد و چه ماده و در هر چهل
يك كاوماده که داخل سال سیم شده بدهد فصل پنجم
در نصاب غلات اربع از گندم و جو و مویر و خرما و نصاب انهایکی
است و پیش از رسیدن بان زکوة واجب نیست و آنچه زائد باشد
اگر چه جزئی باشد زکوة ان واجب است و ان سیصد صاع است
و ان مطابق است با صد و چهل و چهار من بوزن شاه الاچهل و
پنج مثقال صیرفی و بن تبریز و بیست و هشتاد و هشت من الا
چهل و پنج مثقال مزبور و بعبار حقه نجف که نه صد و سی و سه
مثقال و هشت نخود است هشت و نر نه و پنج حقه و نیم الا پنجاه
و هشت مثقال و ثلث مثقال صیرفی و بحقه اسلامبول که دویست
و هشتاد مثقال است بیست و هفت و نر نه و ده حقه و سی و پنج
مثقال است و مقدار هر یک باید اخراج نماید در غلات عشر است
اگر در آب دادن محتاج بچرخ و آلات آب کشی نباشد و آب نهر
خودش در آن می نشسته یا با آب باران عمل آمده و نصف عشر
است اگر محتاج بچرخ و آلات آب کشی بوده و اگر با شرکت بوده
و بعضی اوقات محتاج بان بوده و بعضی اوقات نبوده سه ربع
عشر بدهد و مناط صدق شرکت و عدم انست نه مساوت و غلبت

پس با فرض صدق شرکت سه ربع عشر و با غلبه احدی بر محکم تابع
 الت **فصل اول** آنکه وقت تعلق زکوة صدق اسم کند یا جو
 یا غوره یا بر است اگر چه در آخرین نیز اعتبار صدق آنکور و
 خرم خالی از رجحان نیست و مناط در نصاب مقدار خشک
 انهاست **مبحث چهارم** در مصرف زکوة و آن هشت
 صنف اول و دوم فقراء و مساکین بدانکه اگر کسی ادعای فقر
 کند و صدق و کذب آن معلوم نباشد احوط است اعلام حال او
 است بتحصیل ظن غالب بفقر او و خصوص کسیکه سابقا غنی
 بوده بلی با سبق فقر او قولش مسموع است و مراد از فقیر در
 مصرف زکوة فطره گذشت تسیم کسانی که جمع زکوة میکنند
 چهارم مؤلفه قلوبیم پنجم در آزادی بنده هاشی که در شدت
 باشند ششم قرض داران هفتم مطلق خیرات از قبیل ساختن
 مدرسه و مسجد و رباط و پل و اعانت زواری و حجاج و امثال آن
 هشتم اشخاصیکه بغیرت افتاده اند و بیچاره میباشند و در
 ولایت خود شان غنی میباشند بشرط آنکه ممکن نشود از برای
 انها قرض گرفتن **مبحث پنجم** بدانکه مستحب است
 بودن زکوة را نزد مجتهد عادل در زمان غیبت بلکه احوط بلکه

اقوی و شرط است در زکوة دادن قصد قربت و کافی است قصد
 قربت نمودن مالک وقت دادن آن بواسطه که با صناف برسانند
 و مستحب است که بیک نفر کمتر از نصاب اول طلا یا نقره ندهند
 بلکه احوط است مگر آنکه آن مقداری که باید اخراج نمود کمتر
 از مقدار مزبور باشد و جایز است انقدر بفقیر بدهد که غنی شود

مطلب پنجم

در احکام خمس است و در آن دو مبحث است

مبحث اول

در آنچه خمس بآن تعلق میگیرد و شرایط آن و در آن دو فصل
 است **فصل اول** بدانکه چیزهایی که خمس بآن تعلق
 میگیرد هفت چیز است اول مالی که از کفار حربی در جهاد
 بدست بیاید هرگاه جنگ باذن امام باشد و هم چنین هر
 مالی که از کفار حربی بدزدی یا حیل از تصرف ایشان بیرون
 بیاورند علی الاحوط دوم معادن حتی نمک و کوکیرد تسیم کنج
 چهارم چیزهایی که از دریای بفرورفتن در آن بیرون میاورند
 مثل مرجان و مروارید و آنچه بغیر فرو رفتن از دریای میگیرند
 داخل منافع مکاسب است که می آید پنجم زمینی که ذمی از مسلم

بخرد و اگر هبه با و نماید خمس ندارد و خمس تعلق میگیرد بعین
 او ششم مال حلالی که مخلوط بحرام شده و تمیز آن ممکن نباشد
 هفتم منافع مکاسب از تجارت و صناعت و جمیع انواع اکتساب
 و زیادتى آنچه تدارك نموده از برای سال چه از خوراکی باشد یا
 غیر آن و هم چنین زیادتى منافع زراعت و کسب اگر چه کمی باشد
 با انواع و اقسام کسب خمس آنها واجب است و هم چنین در هبه و
 هدیه و آنچه بجهتین یا وصیت با و منتقل شود و در رسیدی که
 بی نرحمت بدست آید و نماء اگر زیادی عینی باشد و میراث
 ممن لا یحسب احوط دادن خمس آنهاست بلکه اقوی بلی زیادتى
 قیمت مالی که خمس آن را داده یا حاصل شده بدون اکتساب
 مثل آنکه املاکی را خرید و مقصود او زراعت بوده نه فروش
 یا اصلاً قصد منفعت نداشت و لکن منفعت غیر عینی در او
 بهم رسید خمس در این نیست **فصل دویسم در شرایط**
 انفا بدانکه شرط است در تعلق خمس بمعدن و کنج آنکه بعد از
 وضع مؤنه استخراج آنها قیمت بقیه بعد نصاب یکی از نقدین
 رسیده باشد و نصاب نقره صد و پنج مثقال صیرفی و در
 طلا پانزده مثقال مزیور است چنانچه در باب نزکوة گذشت

و هم چنین در غوص شرط است که بعد از اخراج مؤنه آن قیمت
 بقیه مقدار سه ربع مثقال صیرفی طلا باشد و در تعلق خمس
 بمال حلال مخلوط بحرام معتبر است مجهول بودن قدر حرام و
 مالک آن و کفایت میکند در حلیت آن دادن خمس اگر علم
 اجمالی نداشته باشد بزیاد تر بودن حرام از خمس و اما اگر مالک
 و قدر هر دو معلوم باشد باید همان قدر بمالک آن بدهد و
 اگر مقدار را بداند و مالکش را نشناسد بعد از یأس از مالک
 باید تصدق دهد آنرا از جانب مالکش چه بسادات بدهد یا
 عوام احوط بلکه اقوی استیذان از حاکم شرع است و اگر بداند
 مالک را و نداند مقدار را قدر متیقن را بدهد کافیت مگر
 آنکه حالت سابقه معلومه از ید باشد مثل آنکه میداند مثلاً
 ده تومان از مالک نزد او بوده و نصف آن را یقیناً داده و نمیداند
 باز هم داده یا نه در این صورت با عدم تراضی بصلح نصف دیگر که
 تمام پنج تومان است بدهد و شرط است در تعلق خمس بانقاعات
 و ارباح مکاسب آنکه بعد از وضع خرج سال و عیال خود چیزی
 نریا دآمده باشد اگر چه جزئی باشد و در خرج معتبر است
 میان روی بر حسب حال خود پس اگر زیادتى نماید از میان روی

ان زیاده براو محسوب میشود و خمس نریادی را باید بدهد
 بخلاف آنکه اگر بر خود تنک گیری کند که احوط در آن خمس
 دادن است و داخل میشود در مؤنه سال او قیمت کنیز و غلام
 و حیوان سواری و ظروف و کتب و لباس و مسکن و آنچه بر حسب
 لیاقت خود محتاج بآن است و هم چنین از مؤنه است صدقات
 و هدایا و خرج نکاح و ضیافت و سفر طاعت از زیارات و حج مستحبی
 و هم چنین اخراجات حج واجب اگر در آن سال مستطیع شود
 چنانچه اگر بتدریج سالها جمع شود آنچه در سال آخر بهم رسد داخل
 مؤنه آن سال است و اگر در آن سال از رفتن حج معذور باشد
 براو محسوب نمیشود و خمس آن واجب است بلکه اگر معذور نباشد
 و عسیاناً تاخیر بیند از خمس نریابد هدا بنا بر احوط اگر چه پوش
 تلف شده باشد چنانچه از مؤنه است اداء دین و خیرات انسال
 اگر چه مثل غرامت اتلافات باشد و اقامه دیون سالهای پیش از
 مؤنه این سال نیست چه قدرت بر اداء آن پیدا کرده باشد یا نه
 و در کفارات بلکه نذورات احتساب آنها از مؤنه تا مقل است
 و اگر کسی میتواند اخراجات خود را از غیر منافع مکاسب مزارع
 بگذراند مثل آنکه امری با و بر سیده اولی وضع انت از غیر منافع

و ابتداء سال ابتداء شروع بکسب است در مکاسب و حصول
 فائده است در کسیکه شغل ان کسب نباشد و احیاناً فائده
 حاصل شده است از برای او و در اینجا مراد بسال تمام شدن
 دو انزده ماه قمری است و شرط نیست در وجوب خمس در ارباح
 مکاسب نصاب و نه انقضاء سال بلکه بجزر حصول منفعت
 اگر چه کمی باشد خمس او واجب میشود لکن جائز است تاخیر
 دادن خمس آن تا با آخر سال بجهت اخراج مؤنه از آن بخلاف سایر
 اقسام که وجوب دادن خمس در آنها فوریت و تاخیر آن جایز نیست

مبحث در وصیه

در قسمت و مصرف خمس و شرائط آن و در آن دو فصل است
فصل اول در قسمت آن و آن بشش قسم منقسم می شود
 سه سهم آن از امام و آن در این عصر از حضرت صاحب الامر
 عجل الله تعالی فرجه می باشد و سه سهم دیگر از ابناء و مساکین
 و ابن السبیل از سادات است و شرط است در صحت خمس
 دادن قصد قربت چنانچه در زکوة گذشت از مالک یا وکیل یا
 وصی او مکروه آنچه ذمی میدهد از زمینیه که از مسلم خرید است
 و لازم است تعیین آنچه میدهد از سهم امام علیه السلام و غیر

آن و در سه سهم مال غیر امام تعیین معتبر نیست و اگر خمس را تعیین نمود و بدست مجتهد یا فقیر داد جایز نیست عدول از آن و لکن اگر ظاهر شود عدم اشتغال ذمه او و خمس میتواند از بابت سهم امام علیه السلام حساب نماید هرگاه بدست مجتهد رسیده یا امضاء نماید **فصل دوم** در شرایط آن بدانکه شرط است در اصناف غیر از امام علیه السلام چند چیز اول مؤمن اثنی عشری باشد اما عدالت در آنها پس شرط نیست دوم آنکه از اولاد هاشم باشد که جد حضرت رسول الله صلی الله علیه و آله می باشد از جانب پدر نداشتن مادری که ستم فقیر بودن ایتام و مساکین و معنی فقیر گذشت و شرط است در این السبیل بیچاره بودن در آن بلد یک سهم میگیرد و قیمت کردن مابین این سه طایفه شرط نیست و احوط آنکه زیاده از مؤنه سال با آنها ندهند بلکه جایز نیست در این السبیل زیاده از حاجت باو بدهند و اول سال فقیر رسیدن خمس است باو و فرقی نیست در وجوب خمس دادن مابین زمان حضور امام علیه السلام و غیبت او و عجل الله تعالی فرجه و چه در سه سهم آنحضرت چه سایر سهام و سایر سهام را بدو از مجتهد میتوان

داد بسادات بنا بر معروف و لکن احوط استیذان از مجتهد است و اما سهم امام علیه السلام پس اختیار آن با مجتهد عادل است قطعا و مصرف آن قتمه مصرف سادات است ابتدا پس اگر بدو از آن مجتهد بسادات داد با مضاء مجتهد اکتفاء بآن میتوان نمود اگر در محل خود واقع شده باشد و اگر ممکن نباشد رسانیدن آن بمجتهد و نه حفظ نمودن آن تا بمجتهد برساند جایز است خوش یا عدول مؤمنین از بابت مرقوم بسادات بدهند و سید نمیتوانند مبلغ کلی خمس را بجزئی مصالحه کنند و تصذیع حقوق سادات را بنمایند و جایز نیست بر کسی که باید خمس بدهد خمس مال را بر ذمه بگیرد و تصرف در آن بنماید مگر باذن مجتهد عادل و اگر از سید فقیری طلبی داشته باشد و خمس بر او واجب شود می تواند پای او حساب بکند از بابت سهم سادات و اعلام او واجب نیست و هم چنین است در زکوة بلکه مرد مظالم نیز اگر چه احوط اذن مجتهد است در جمیع آنها خصوص در اخیر و هرگاه خمس را بسید داد با مظنه فقر او و بعد معلوم شد که فقیر نبوده اکتفاء بان مشکل است

مطلب ششم

در احکام نذر و عهد و میمنه و در آن چند بحث است **بحث اول** در احکام نذر و در آن سه فصل است **فصل اول** در صیغه نذر و آن چهار قسم واقع می شود اول آنکه مثلاً بگوید ان رزقت ولداً فلله علی صیام شهر و ان را نذر بر میگویند دوم آنکه مثلاً بگوید ان شوفی مریضی فلله علی صدقه عشرين درهماً و آن را نذر شکر میگویند سیم آنکه مثلاً بگوید ان ترک صلوٰۃ اللیل فلله علی صوم یوم و آن را نذر زجر میگویند چهارم آنکه بدون شرطی ابتداءً مثلاً بگوید لله علی صیام شهر و آن را نذر تبرع میگویند و در تمام اقسام اگر ترجمه آن را بزبان غیر عربی هم بگوید منعقد میشود **فصل دوم** در چیزهایی که در نذر کنند معتبر است و آن چند چیز است اول تکلیف ببلوغ و عقل دوم قصد سیم اختیار پس نذر صبی و مجنون و هازل و مکوه منعقد نمی شود چهارم اذن مولی و نروج نسبت بنذر عید و نروج در چیزهایی که منافی اداء حق آنها باشد بلکه نذر زن در مطلق تبرعات با منع شوهر اگر منافی حق زوج نباشد هم خالی از اشکال است هر چند اقوی صحت است و هم چنین استیذان از پدر در نذر فرزند احوط است بلکه اقوی و این سه طایفه اگر

بدون اذن نذر نمودند و بعد از آن مولی یا زوج یا پدر امضاء نمودند صحیح است و اما اذن و امضاء مادر پس مدخلیت در انعقاد نذر فرزند ندارد و اما اسلام پس اقوی عدم اعتبار آن است و نذر کافر منعقد است هر چند نذر عبادت کند زیرا که عبادت از اوبوا بسطه مقدور است اسلام مقدور است **فصل سیم** شرط است در متعلق نذر و چیز اول آنکه ان فعل یا ترك مقدور او باشد دوم آنکه راجح باشد که توانست ان کار را بجهت خدا قرار داد و فرق نیست در متعلق نذر آنکه فعل واجب یا مستحب باشد یا ترك حرام و مکوه و فرق نیست در انعقاد نذر مابین آنکه روزی روز معین را نذر کند مثلاً یا روزی یک روز را بدون تعیین ان پس در نذر معین واجب است روزی همان روز جایز نیست از برای او در آن روز افطار و سفر کردن و اگر در سفر باشد واجب است با امکان رجوع بوطن یا قصد اقامه در هر جا باشد بنا بر اقوی و آن روز را روزی بگوید بلی اگر نذر کرد روزی آن روز را سفر و حضراً سفر جایز و اقامه یا رجوع بوطن واجب نیست چنانچه در صوم گذشت بلکه اگر نذر کرد در خصوص سفر سفر نیز واجب میشود هرگاه نذر او منعقد بدانیم و

در هر سه صورت اگر ترك كرد روزه آن روز را واجب است قضاء
 آن بلکه كفاره نیز و اگر مانع شرعی بر او پیدا شد مثل آنکه در آن
 ایام مریض شد یا حیض شد یا مسافر شد بسفر اضطراری قضاء
 تنها واجب است و اما در نذر مطلق هر وقت بجا آورد اداء است
مبحث دوم در یمین است و آن عبارتست از قسم
 یاد نمودن با اسماء الله که فعلی را بجا آورد یا ترك کند و منعقد
 نمیشود بغير اسم خدا و صیغه آن بغير لفظ عربی نیز منعقد میشود
 و معتبر است در آنکه قسم می خورد بلوغ و عقل و اختیار و قصد
 و در متعلق قسم مقدور بودن آن و اذن مولی بلکه اذن زوج و
 پدر بنا بر اظهر و یا منع زوج و پدر منعقد نمیشود قطعا و از برای
 ایشان است حل آن اگر بدون اطلاع واقع سازند و احوط و اقوی
 استیدانست و معتبر نیست در متعلق آن مرجحان بنا بر مشهور
 پس قسم بر فعل یا ترك مباح هم منعقد است و واجب میشود و اگر
 تخلف نمود كفاره باید بدهد **مبحث سیم** در عهد است
 و معتبر است در آن آنچه معتبر است در قسم و صیغه آن چنانست
 که بگوید عاهدت الله ان اصوم شهرا مثلاً یا آنکه بگوید عاهدت
 الله متى شوقی مریضی ان اتصدق بعشرين درهما و بفارسی

هم منعقد میشود و بدانکه كفاره خلف نذر و عهد كفاره افطار
 روزه شهر رمضان است و در كفاره قسم بر قرض تخلف عخی است
 ما بین ازاد کردن رقبه مؤمنه یا اطعام ده نفر مسکین یا پوشانیدن
 النوا و باعجز از آنها سه روز متوالی روزه بگیرد

مطلب هفتم

در مهمات احکام نکاح است و در آن چند مبحث است **مبحث**
اول بدانکه حلال میشود و طی کردن زن بعقد دائم و منقطع
 و بملك یمین و بتخلیل و اول و دوم و چهارم بعقد می باشد و
 معتبر است در عقد ایجاب از جانب زن و قبول از جانب مرد و
 چون امر نکاح شد یداست لازم است در آن احتیاط پس معتبر است
 تعیین نروجین و صداق و ماضی بودن ایجاب و قبول و قصد انشاء
 تزویج و بعد بی جاری نمودن آن با امکان اگر چه بتوکیل غیر باشد
 و ترتیب در ایجاب و قبول و آنکه دو نفر مباشر عقد باشند بنا بر
 احوط اگر چه اقوی جواز مباشرت يك طرف است پس اگر خود زوجین
 مباشر عقد باشند زن بگوید انکحتك نفسي علی الصداق المعلوم
 پس بلا فاصله مرد بگوید قبلت النکاح لنفسی علی الصداق یا آنکه
 زن بگوید نروجتك نفسي علی الصداق المذكور پس مرد بگوید

قبلت التزويج لنفسی علی الصداق یا زن بگوید
 تزوجتک بنفسی علی المهر المذکور پس مرد بگوید قبلت التزويج
 لنفسی علی المهر یا آنکه زن بگوید انکحتک نفسی من نفسک
 بالصداق المذکور پس مرد بگوید قبلت النکاح لنفسی بالصداق
 وبهتر آنست که همه را بگویند و معتبر است که صحیح اداء کنند
 و در صیغه متعه هم مراعات احتیاط را بنحو زیر بورت ترک نمایند
 و علاوه از تعیین زوجین و صداق معتبر است در آن تعیین
 مدت بنحویکه مضبوط باشد پس هرگاه زوجین عقد جاری
 نمایند زن بگوید متعتک نفسی فی المدة المعلومه بالمهر المعلوم
 پس مرد بلا فاصله بگویند قبلت التمتع لنفسی بالمهر یا آنکه زن
 بگوید انکحتک نفسی فی المدة المعلومه بالصداق المذکور پس
 مرد بگوید قبلت النکاح لنفسی هكذا یا زن بگوید تزوجت نفسی
 نفسک فی المدة المذکوره بالمهر المعلوم پس مرد بگوید قبلت
 التزويج لنفسی هكذا و جایز است توکیل غیر از برای مرد و زن
 یا یکی از آنها پس بجای کاف انکحتک یا تزوجتک یا متعتک انکحت
 یا تزوجت یا متعت موکل و بجای نفسی لموکل بگوید بمحض
دویم در احکام آن است بدانکه زن مالک میشود تمام مهر را

بمجرد عقد بر وجه تزلزل و جایز است از برای او قبل از دخول
 امتناع نماید از تمکین تا تمام مهر را بگیرد بخلاف بعد از دخول
 بلی اگر در عقد شرط کنند تمام مهر یا بعض آن را تا مدتی بدهد
 و فاء بان شرط لازم است و از برای مهر حدی نیست از کم یا زیاد
 و کافی است در آن اگر چه تعلیم سوره قرآن باشد بلی مستحب
 است کم بودن مهر و مهر السنه یا نقد در هم میباشد و آن بحسب
 قرائنهای این زمان که یک مثقال صیرفی است مطابق است با
 دولیت و شصت و دو قران نیم بحسب وزن و لکن تحقیق آن
 است که ملحوظ در دراهم قیمت است پس اگر بخواهند مهر السنه
 قرار دهند پنجاه تومان این زمان قرار دهند و واجب است بر
 زوج تمکین نماید از مزوج خود با انواع استمتاع و واجب است
 بر مزوج نفقه تزوج خود را بدهد از اکل و شرب و لباس و سکف
 و خادمه و امثال آن بر حسب لیاقت او بنحو متعارف و هم چنین
 واجب است بر او نفقه مطلقه رجعیه خود مادامی که در عده
 اوست بخلاف باشند و اگر نداد دین است بر ذمه او مگر آنکه زن
 ناشزه باشد و تمکین نکند از شوهر خود که در این حال مستحق
 نفقه و هم خوابی نیست و گنه کار است پس شوهر او را نصیحت

کند و اگر اجابت نکرد از فراش او دور می کند بآنکه پشت کند باو
در فراش پس اگر فائده نبخشید او را بزند پس اگر باز اجابت
نمود حاکم شرع را بان اطلاع دهد که او را الزام بتمکین کند
و اگر زوجین هر دو از هم اعراض نمایند حاکم شرع دو نفر را
حکم قرار دهد یکی از کسان نروج و دیگری از کسان نروجه که
مابین آنها را اصلاح نمایند و بدانکه نشوز نروجه کما اینکه موجب
سقوط نفقه نروجه و عدم وجوب انفاق نروج است بر او همچنین
موجب سقوط نفقه مطلقه رجعیه است اگر ناشزه باشد و جایز
است از برای مرد اگر ازاد باشد تزویج تا چهار زن حره بعقد
دائمی با هم و زیاده از آن جائز نیست و از کنیز بیش از دو نفر
نمی تواند تزویج کند و اگر بنده باشد تا چهار کنیز میتواند تزویج
کند بعقد دائمی و از حره بیش از دو نفر جایز نیست پس مرد
ازاد میتواند چهار حره یا سه حره و یک کنیز یا دو حره و دو کنیز
با هم بعقد دائمی داشته باشد و زیاده نمیتواند و بنده میتواند
چهار کنیز یا دو کنیز و یک حره یا دو حره داشته باشد و زیاده
نرمیتواند و از برای متعه و ملک میمن حدی نیست و نروجه
دائمه هرگاه متعدد باشد بلکه بالاتحاد نیز علی الاحوط اگر حره

باشد هر چهار شب يك شب حق هم خوابی دارد و اگر امه باشد
هر هشت شب يك شب حق دارد و هم چنین اگر حره کتابیه
باشد و اگر امه کتابیه باشد هر شانزده شب يك شب و اگر
تزویج نمود دختر بکر اهفت شب از اول زفاف مختص باوست و اگر تزویج نمود
تنبیه را سه شب مختص باوست و جایز است از برای مرد سفر کردن پس حق هم خوابی زن
مادامیکه در سفر است ساقط است و اما سفر یک چند سال طول بکشد مخصوص در
جائیکه بقصد قوطن بماند پس جواز آن بدون رضای نروجه
مشکل است چون از عشرت بمعرف خارج است و از جهت حق
المواقعه در هر چهار ماه يك مرتبه امر اشکال است و احتیاط
باسترضاء نروجه ترك نشود و جایز است برای نروجه که بذل کند
حق هم خوابی خود را بشوهر خود و جایز است رجوع کند در بذل
خود و واجب است جماع کردن بان زن دائمه در هر چهار ماه يك
مرتبه اقله مباحث سایر در زنانیکه حرام است تزویج
انفا و در آن چند فصل است فصل اول در مختصات نسب
و رضاع است و آن هفت طائفه اند اول مادر و جدّه و هر چه
بالا رود دو پسر دختر و دختر و دختر یا پسر هر چه پائین رود پسر
خواهر چهارم دختر خواهر هر چه پائین رود پنجم عمه و دهم

پدر و عمه مادر و عمه جد و جد و ششم خاله خود و خاله پدر و
 خاله مادر و خاله جد و جد و هفتم دختر برادر هر چه پانین
 مرود و حرام می شود رضاع مثل این هفت طائفه که حرامند
 بنسب بچند شرط اول آنکه شیران زن از حمل بنکاح صحیح حاصل
 شد باشد چه دائم و چه غیر دائم و یا ملک یمین و یا تحلیل یا
 وظی بشبیه دوم حیوة مرضعه سیم آنکه از لیستان بخورد نه در
 ظرفی بد و شند و بحلق آن طفل بریزد و بمکیدن باشد نه اینکه
 در حلق او بد و شند چهارم آنکه شیر خالص باشد نه آنکه چیزی مخلوط
 بان باشد پنجم آنکه شیر از یک شوهر باشد نه از دو نفر پس هرگاه مثلاً زن شیر
 را طلاق دادند و زن دیگری شد و از حمل برداشت و شیرش متصل بود و قبل از
 حمل مثلاً ده مرتبه شیر بطغلی داد و وضع حملش شد پنج مرتبه
 دیگر هم از شیر شوهر دوم بان طفل شیر داد لشر حرمت بان
 نمی شود و هم چنین هرگاه از شوهری شیر کامل بد دهد دختری
 را و از شیر شوهر دیگر پیری را این دو خواهر و برادر نمی شوند و
 با هم محرم نیستند هر چند آن زن مادر رضاعی هر دو است و هم
 چنین شرط است اتحاد مرضعه باین معنی که شیر کامل از یک
 زن باشد پس هرگاه بعضی عدد از یک زن و بعضی دیگر از زن

باینکه اگر
 طغلی
 شیر بدو
 زن

دیگر همان شوهر باشد لشر حرمت نمیکند ششم آنکه شیر خور
 آن طفل قبل از تمام شدن دو سال هلالی از تولد او باشد و
 در طفل مرضعه شرط نیست که قبل از دو سال باشد از وضع
 او هر چند باین حال احوط ترك تزویج و نظر محرمانه است هفتم
 آنکه طفل مریض نباشد که شیر مرقی کرده باشد و الا احتیاط
 نمایند هشتم آنکه مقداری از شیر او بخورد که کوشتی برود
 و استخوانش قوت بکشد از آن یا آنکه یک شبانه روز هر وقت
 گرسنه باشد شیر باو بد هد یا آنکه پانزده مرتبه متوالیه شیر
 باو بد هد که در بین آن رضعات از دیگری شیر نخورد و احوط
 در ده مرتبه مراعات احتیاط است پس بعد از تحقق این شرائط
 آن طفل بمنزله طفل نسبی مرضعه و شوهر اوست و آن هفت
 طائفه که در نسب حرام بودند امثال آنها و رضاعی بر آن
 طفل حرام می شوند چنانچه مادر رضاعی زن مدخوله نیز بر او
 حرام می شوند و جایز نیست از برای پدر مرضع نکاح کند دختر
 صاحب شیر را چه دختر نسبی باشد چه رضاعی و هم چنین دختر
 نسبی مرضعه را اگر چه از غیر صاحب شیر باشد بنا بر مشهور و
 معروف بین علماء اگر چه خارج از قانون رضاع است و حرمت است

زن رضاعی
 و شوهر زن
 ای

ان نزد جمعی ثابت نیست و لکن احتیاط در آن ترك نشود و بر این
مطلب مشهور تقریب کرده اند که اگر مادر زن شیر دهد طفل
شوهر دختر خود را اگر چه آن طفل از غیر دختر او باشد آن
دختر بر شوهرش حرام مؤبد می شود بسبب آنکه زن او آن
اولاد نسبی مرضعه است و هم چنین اگر زن پدر زن شیر
دهد طفل زن شخص را پس زن بر او حرام مؤبد میشود بسبب
آنکه اولاد صاحب شیر است و لکن مراعات احتیاط در اینجا
بطلاق دادن است نه مرها کردن بدون طلاق و این احتیاط
ترك نشود **فصل دوم** در زنانیکه از غیر جهة نسب
و رضاع نکاح آنها حرام مؤبد است و آنها یا نرده طائفه اند
اول مادر زن که بمجرد عقد بر دختر او حرام مؤبد میشود
بر عاقد اگر چه باز نوطی نکرده باشد بلکه اگر چه او را طلاق
داده باشد دویم معقوده پدر که بر پسر حرام است و هم چنین
معقوده پسر بر پدر و هم چنین کنیز منظومه یا مملوسه احدا
بر دیگری حرام است بنا بر احوط در صورتیکه نظر و لمس بر
وجه شہوت شده باشد سیم دختر زن مدخوله چهارم
زنیکه شوهر دارد یا در عده رجعیه غیری باشد و با علم

بحال او او را عقد نمایند که حرام مؤبد میشود بر عاقد اگر چه
با و دخول نکرده باشد بلی یا جهل باینکه در عده است
بمجرد عقد حرام مؤبد نمیشود بر او علی الاقوی بلی عقدش
باطل است مگر آنکه دخول هم کرده باشد که در این صورت
حرام مؤبد می شود پنجم زنیکه مرد محرم برای خود عقد کند با علم
بحرمت آن بلکه هم چنین است عقد نمودن در حال احرام زن
هم بنا بر احوط اگر مرد محرم نباشد ششم زن آزادی که شوهر
او را در مرتبه یا کنیزی که او را شش مرتبه طلاق عدی داده
باشد که بر آن مرد حرام مؤبد است لکن حره بعد از طلاق
سیم و ششم و کنیز بعد از طلاق دویم و چهارم جواز نکاح او
توقف دارد بر نکاح محلل هفتم نر وجه ملا عنده یا مقنن و غیره
که از جهة کویا گنک بودن لعان در آن جاری نیست هشتم
نرنیکه در عده رجعیه یا شوهر دارد باشد و با او نر تا کند نفق
خواهر و مادر و دختر پسریکه با او و طمی کرده باشد و ظاهراً
فرق نیست ما بین اینکه هر دو صغیرین یا کبیرین یا مختلفین
باشند دهم نرنیکه پیش از نه سالگی او را و طمی کرده اند
بنا بر مشهور هر چند محل تأمل است یا نر دهم زنای سابق بر عقد

که موجب حرمت مادر و دختر و خوان است بنا بر احوط و هم چنین
 وطی بشبهه اما زناى لاحق منشاء حرمت نمیشود و هم چنین وطی
 بشبهه **فصل سیمر** در زناى که تزویج آنها حرام است در
 بعض احوال و آنها چند طائفه اند اول تزویج زن پنجم برای کسی
 که چهار زن دائمی دارد بلی بعد از طلاق یکی از ایشان بطلاق
 بائن مطلقا یا برجعی با کذا شدن عده او مانعی ندارد و دوم خواهد
 زن دائمی یا متعه خود تزویج نمودن مادامیکه زنش در حلاله او
 می باشد و بعد از طلاق بائن مطلقا یا برجعی با کذا شدن عده
 او ضرر ندارد و اگر متعه باشد بعد از انقضای مدت یا هبیه
 آن ضرر ندارد و انقضای عده شرط نیست اگر چه احوط است
 سیم دختر برادر زن یا دختر خواهر او بدون اذن او و اما باذن
 او مانعی ندارد چهارم زن کافره غیر کتابیه تا بکفر خود باقی
 است حرام است **بلی** در مسلم نکاح او اگر چه بمنعه باشد چنانچه
 بر مسلم حرام است شوهر کند بکافرا اگر چه کتابی باشد و اما
 نکاح کتابیه پس اقوی جواز است هر چند احوط ترك است خصوصا
 در دوام بلی اگر مسلمان شود شوهر کتابیه عقد او باطل نمیشود
 بی اشکال **خاتمه** بدانکه حرام است نظر کردن مرد ببدن

زن اجنبیه حتی وجه و کفین او بنا بر احوط و هم چنین است بعکس
 بلی جایز است نظر نمودن بزنی که اراده تزویج او را نموده چنانچه
 جایز است نظر کردن بکنیزی که می خواهد او را بخرد و هم
 چنین نظر بزناى ذمیه در آنچه متعارف آنها عدم ستران
 است مادامیکه ریبه و تلذذی نباشد چنانچه نظر کردن
 زن بزن و مرد بمرد در معاذای عورت جایز است و در حکم آنها
 می باشند محارم و از برای هر کدام از زن و شوهر است نظر کردن
 بیکدیگر کوحتی عورت و بدانکه واجب است بر اولاد با قدرت
 نفقه دادن بوالدین خود با فقر و عجز آنها از کسب و بر پدر
 است با قدرت او نفقه اولاد فقیر خود را و با نبودن او یا عجز
 او بر جد پدری و با نبودن یا عجز او بر مادر است و با نبودن
 یا عجز او بر پدر مادر است و نفقه مملوک و حیوانات محترم بر
 مالک آنها است

مطلب هشتم

در طلاق است و آن عبارت است از برهاندن عیال دائمی
 را از قید زوجیت و در آن چند فصل است **فصل اول**
 در شرایط طلاق دهند و آن چند چیز است اول بلوغ

دویم عقل سیم اختیار چهارم قصد داشتن پس طلاق صبی
و مجنون و مکروه و هازل صحیح نیست و جایز است که ولی
مجنون طلاق دهد زن او را بخلاف ولی طفل **فصل دوم**
در شرایط زنیکه او را طلاق میدهند و آن چند چیز است
اول آنکه زن دائمی باشد پس طلاق منقطع صحیح نیست بلکه
در آن جدائی حاصل می شود با نقضاء مدت ان یا بخشیدن
زوج مدت او را دویم خالی بودن او در وقت طلاق از حیض
و نفاس مگر آنکه غیر مدخوله یا ابستن باشد یا شوهر که او را
طلاق داده غائب باشد و ممکن نباشد او را اطلاع بحال ان
زن اگر چه بعد معلوم شود که وقت طلاق در حال حیض نفاس
بوده سیم آنکه در طهری باشد که در آن طهر باوجماع نگوده
باشد در غیر طلاق صغیره و یا شه و زن ابستن و اما زنیکه
در سن حیض است و لکن نمی بلیند پس بعد از گذشتن سه
ماه از وظی کردن با او صحیح است طلاق او چهارم تعیین
مطلقه پس صحیح نیست طلاق یکی از زنهای خود بدون
تعیین **فصل سیم** در شرائط طلاق و آن دو چیز
است اول صیغه آن بلفظ عربی صحیح باینکه مثلا بگوید **ترقی**

طلاق و بغير لفظ طالق واقع نمی شود دویم حضور دو مرد عادل
حال طلاق و شنیدن انفا ان را **فصل چهارم** مردانیکه
طلاق برد و قسم است اول طلاق باین که طلاق دهنده نمی
تواند رجوع کند و آن در پنج مقام است اول طلاق زنیکه
که در غیر قرشیه حاصل می شود بتمام شدن پنجاه سال هلالی
از عمر او و در قرشیه شصت سال و با شک در آن ملحق بغير
قرشیه است اگر چه احوط مراعات احتیاط است در آن دویم
طلاق صغیره که نه سال او تمام نشده باشد سیم طلاق غیر
مدخول بها چهارم طلاق زنیکه کراهت داشته باشد از زوج
خود و مالی را بشوهر بدهد در عوض آنکه او را طلاق دهد
و آن را طلاق خلعی می نامند و هم چنین اگر زوجین هر دو از هم
کراهت داشته باشند و زوج چیزی را بزوجه دهد در عوض
طلاق دادن او که او را مبارات میگویند پس در این دو قسم
مادامیکه زن در عده خود رجوع نکرده بر زوج خود در آنچه
بعوض طلاق داده جایز نیست که زوج رجوع باو بنماید بلی
اگر زن رجوع بعوض نمود در عده رجوعیه میشود پنجم طلاق سیم
زنیکه سه دفعه او را طلاق داده است که در دفعه سیم نمیتواند

رجوع کند یا زن قسم دوم طلاق رجعی است که مادامیکه عده او منقضی نشده جایز است با و رجوع کند و متحقق میشود جمیع بهر چه دلالت کند بر آن اگر چه بفعل باشد و مطلقه رجعیه در حکم زوجه است که ارث میبرد تا عده او منقضی نشده و بعد از انقضای آن و یکوارث نمیدارد بلی اگر مریضی طلاق داد زوجه خود را و بان مرض مرد آن زن ارث میبرد از او تا یک سال هلالی بشرط آنکه آن شوهر نکرده باشد و آن مرض متصل بموت او باشد و هم چنین مرد ارث میبرد از مطلقه رجعیه خود اگر آن زن در عده بمیرد **فصل پنجم** در عده است بدانکه صغیره و یائسه و غیره مدخول بها عده ندارند مگر عده وفات و زنی که حیض می بیند عده اوسه طهر است بعد از طلاق و در طهر اول کفایت میکند یک لحظه بعد از طلاق و بمجرد دیدن حیض سیم از عده بیرون می رود اگر حره باشد و امه عده او در طهر است چنانچه عده متمتع بها و حیض است و در این دو اگر خون نمی بینند عده آنها یک ماه و نیم است و عده زنی که آبستن باشد زائیدن او است مطلقا اگر چه سقط کند و عده وفات چهار ماه و ده روز است

مطلقا

مطلقا مکرر را بستن که عده او بعد الاجلین است و مکرر کنیز که دو ماه و پنج روز است مطلقا مکرر آنکه آبستن باشد که بعد الاجلین است نیز و بدانکه حرام است بر کسی که شوهر او مرده است زینت نمودن بهر چه زینت محسوب شود از پوشیدن لباس الوان و سرمه کشیدن و امثال آن در ایام عده و جایز نیست از برای مطلقه رجعیه که از آن خانه که در آن بوده در وقت طلاق بیرون رود و هم چنین بر مرد حرام است بیرون کردن او مگر در بعضی موارد و مبدء عده مطلقه طلاق اوست اگر چه ندانسته باشد و مبدء عده وفات شنیدن اوست وفات زوج خود را

منهج دویم

در مهمات احکام معاملات و در آن چند باب است

باب اول

در احکام خریدن و فروختن و در آن چند مبحث است **مبحث اول** در آداب تجارت و مستحبات و مکروهات و محرمات آن و در آن چند فصل است **فصل اول** بدانکه تجارت کردن واجب است اگر موقوف علیه اداء واجبی باشد مثل نفقه

عیال واجب النفقه بلکه هم چنین است هرگاه اداء دین موقوف
بر آن باشد بنا بر احوط و تجارت مستحب است که اشتغال بان
بجهت توسعه روزی بر خود و عیالات باشد یا برای انفاق و
تصدق نمودن و زیارت رفتن و امثال آن باشد و آداب و
مستحبات آن چند چیز است اول یاد گرفتن مسائل آن
بلکه هرگاه نداند صحت و فساد معامله را نمی تواند تصرف
کند در عوضیکه میگیرد پس واجب است صحت و فساد را
بداند تا بتواند تصرف کند دوم فرق نگذاشتن میان دو
خرید از مسلم در قیمت سیم اقاله کردن با کسیکه از خرید یا
فروش پیشیمان است چهارم مسامحه نمودن در معامله پنجم
آنکه در وقت فروش **راحت** وزن کند و در خریدن آنکه کمی مرجع
فصل دویسم در معامله تیکه مکروه است و
عمده آنها چند چیز است اول صرافی دوم طعام فروشی از
کندم و وجود امثال آن سیم کفن فروشی چهارم قصابی پنجم
خرید و فروش با مردمان دنی ششم معامله با ظلمه با آنکه ندانی
عین آن مال بلکه از او میگیری حرام است هفتم ملک فروشی
هشتم دخول در معامله مردم با قصد خریدن ثمن بیرون رفتن

از شهر با استقبال قافله برای معامله کمتر از چهار فرسخ دهم
قسم راست یاد نمودن در آن یا نهم معامله بین الطلوعین
فصل سیم در معامله نیکه حرام است و آن در چند
مقام است اول خریدن و فروختن عین نجس اگر چه اقوی جواز
انتفاعات محله بانست و لکن متنجس اقوی جواز معامله
بانست برای انتفاعاتی که مشروط بطهارت نباشد بلکه مطلقا
در چیزی که تطهیر آن ممکن باشد بلکه بعید نیست جواز
بیع عین نجس در انتفاعات محله پس مدار در صحت بیع و جو
منفعه محله دوم بیع و شری بمال غصب اما اگر چیز را بدمه
بخرد و در عوض آن مال غصبی بدهد معامله باطل نیست
ولی مشغول دمه صاحب مال و بایع هر دو است بلکه اگر از جهن
خریدن بناء داشته باشد که از مال غصبی اداء مافی الذمه
کند بعضی اشکال کرده اند و هم چنین هرگاه بنای دادن
عوض نداشته باشد و اگر بایع بداند مال غصبی است بر او
هم حرام است گرفتن بعنوان عوضیت و باید مال را بصاحبش
رد کند سیم معامله بچیزهایی که مالیت ندارد مثل حشرات
و مسوختات و سباع چهارم معامله بچیزیکه منفعت مقصوده

ان منحصر بحرام است مثل آلات لهو یا آنکه قصد متبایعین
صرف کردن آن در حرام باشد مثل خریدن انگور برای شراب
انداختن پنجم معامله بچیزی که در آن غش کرده باشد مشتری
نداند پس اگر معامله بر کلی نموده اند و مغشوش را داده تفاوت
مغشوش با درست بر ذمه اوست باید بدهد و اگر معامله
بر همان شخص نموده اند بیع نسبت بمقدار غش باطل است
اگر از غیر جنس باشد و در بقیه خیارات بعضی صنفه ثابت
است و هم چنین است در جانب مشتری اگر پول قلب بدهد
ششم زیاد نمودن در بین معامله و در هر گاه قصد خریدن
نداشته باشد بلکه برای ترغیب مشتری باشد زیاده هفتم
معامله ربوی بدانکه در عدیث است که گناه یک درهم را
بزرگتر است از گناه هفتاد زنا با محارم و رباء در معامله است
که کسی بخرد یا بفروشد جنسی که مکیل و موزون باشد
بهمان جنس یا زیاده اگر چه آن زیاده از غیر آن جنس باشد بلکه
اگر چه زیاده غیر عینی باشد مثل ضمیمه شرط و هم چنین است
اگر جنس نقدی را بهمان جنس همان قدر بخرد یا بفروشد بنسب
بلی اگر در هر دو طرف ضم غیر جنس کند یا در طرف کمتر ضرر

و در معدود مثل کرد و تخم مرغ و چیزها نیکه بذراع یا شاهد
تعیین می شود رباء نیست و مناط در مکیل و موزون بودن
بلد معامله است اگر هر بلدی بطوری تعیین کنند مثل
هند و آنه و باد نجان که در بعض بلاد عدیث است و در بعضی
موزون نیست بلی اگر در اغلب بلاد چیزی موزون باشد و در
بلدی معدود اقوی اجراء حکم رباء است در آن بلد نیز و فرقی
نیست در تحقق رباء ما بین جنس خوب و بد و صحیح و معیوب
و واجد صفتی و فاقد آن مادامیکه همان جنس محسوب شود
مثل برنج صد ری و کرده که هر دو یک جنس می باشند و مس
شکسته بدست و طلائی ساخته بنساخته و مسکوک بغير
مسکوک اگر چه در عرف تفاوت قیمت داشته باشد که حکم
رباء در همه جاریست و احوط اجراء حکم رباء است در صلح که
در مقام بیع باشد و در هر مقامی که دو جنس محسوب باشند
رباء نیست بلی گندم با جو شرعاً در باب رباء معاملی در حکم
یک جنس می باشد و رباء در آن جاری است و بدانکه رباء در
چند مقام حرام نیست بلکه رباء نیست اول در معامله ما بین
پدر و فرزند اگر چه دختر باشد لکن احوط اقتصار بر پسر است

دویم مابین زن دائمی و شوهر سیم مابین سید و مملوک چهارم
 مابین مسلم و کافر حربی در صورتیکه از حربی زیاده بگیرد
 و رباء دادن با و جایز نیست بخلاف غیر حربی که مطلقا جایز
 نیست بناء بر احوط اگر چه حرمت گرفتن رباء از ذمتی معلوم نیست
مبحث دوم در عقد بیع و شری بدانکه
 فروختن عبارت است از آنکه عین را تملیک غیر کند بعضی
 و بعد از تعیین مبیع و ثمن بایع بمشتری بگوید بعتك هذه
 الدار یا الف تومان بلا فاصله مشتری بگوید قبلت هكذا
 یا اشتريت هكذا یا بایع بگوید ملكك هذا الكتاب بعشرة
 دراهم مشتری بگوید تملكك یا اشتريت و معتبر است در آن
 ایجاب از جانب بایع و قبول از طرف مشتری و باید معنای صیغه
 آن را بدانند و قصد انشاء تمليك و تملك کنند بان و میتوان
 هر کدام از بایع و مشتری وکیل کنند کسی را در اجراء عقد
 بلکه هر دو یک نفر را یا احدهما دیگری را وکیل نماید و مباشر
 طرفین ایجاب و قبول يك نفر باشد علی الاقوی بلکه اقوی
 کفایت عقد غیر عربی است اگر چه بتواند بعربی اداء کند یا
 کسی را وکیل نماید بلکه جایز است معامله بمعاطات که جنس را

بقصد تمليك بدهد و پول را بقصد تملك بگیرد خصوص در
 آنچه یسیر باشد و مفید ملکیت است علی الاقوی بلی مادامی
 که هیچ کدام تصرف در آنچه با آنها رسیده نکرده باشند میتوانند
 مرد کنند و معامله را بر هم زنند بخلاف آنکه اگر یکی از آنها یا هر دو
 تصرف کرده باشند درمان با تلف یا نقل اگر چه خیار فسخ در آن
 داشته باشد یا تلف شده باشد که در همه صور معامله لازم
 شده **مبحث سیم** در شرایط متبایعین و عوضین و آن
 چند چیز است اول بالغ بودن بایع و مشتری پس جایز نیست معامله
 تا بالغ و لکن اگر ممیز باشد و اذن از طرف وی باشد معامله
 او صحیح است بناء بر اقوی پس اگر چیزی را از نا بالغ بعنوان خریدن
 گرفت ضامن است و باید بوی آن طفل برساند هرگاه مأذون از
 وی نباشد و آن پولی که بطفل داده اگر تلف شد از کیسه او رفته
 نمیشود مطالبه نماید نه از طفل و نه از ولی او مگر اینکه مأذون از
 وی باشد دویم عاقل بودن متبایعین سیم قصد خریدن و
 فروختن چهارم راضی بودن بان پنجم مالک بودن آنچه میخرند
 و میفروشند یعنی مالک معامله کردن بان باشند و این شرط
 نفوذ است پس اگر مال غیر را فصولا بدون اذن او بلکه یا

عدوانا و غصبا خریدند یا فروختند نفوذ آن معامله موقوف
 با اجازه مالک است اگر اجازه نمود عوض مالش را میگیرد و الا
 باطل است و هم چنین است اگر مال او را با مال خود با هم بفروشد
 بشمی پس آن معامله در مال فروشنده لازم است و در مال
 غیر موقوف با اجازه او پس اگر اجازه نمود که هیچ و الا نسبت به مال
 غیر معامله باطل است و اما خریداری می تواند آن معامله را فسخ
 کند بخیار تبعض صنفه بشرط آنکه کیفیت را ندانسته خرید
 و الا نمی تواند مگر آنکه بایع راضی بان شود و علی کل حال مشتری
 مرجوع میکند بر بایع بان قدر از قیمت که در مقابل مال غیر
 باور داده و در کیفیت معرفت بمقدار آن تفصیلی است ششم
 آنکه هیچ یک از عوضین متعلق حق غیر نباشد و الا صحیح نیست
 و موارد متعلق بودن حق غیر بسیار است و عمده آنها در
 چند مقام است اول عین مرهونه که ملک راهن و متعلق حق
 مرتفن است پس جایز نیست فروش آن از برای راهن مگر باذن
 مرتفن و ندادن برای مرتفن الا برای استیفاء دین خود باذن
 حاکم شرع اگر چه راهن راضی نباشد و ویم مال وقف که متعلق
 حق موقوف علیهاست و جایز نیست بیع آن مگر در چند موضع

اول جائیست که ما بین موقوف علیهم بواسطه مال وقف نزاع
 شدید باشد که مظنه تلف مال یا نفس در ابقاء آن باشد و ویم
 در صورتی که عین موقوفه خراب و مضحل شود که منفعت مقصود
 از آن حاصل نشود مثل حصیر کفنه مسجد که جایز است بفروشند
 و پول آنرا صرف در اقرب بغرض واقف نمایند در همان مسجد
 بر فرض امکان و موارد دیگر نیز هست سیم بیع ام ولد از
 آقای خود در صورتی که انعقاد آن ولد در ملک او باشد و
 جایز نیست از برای مالک فروش آن کنیز مادامیکه آن ولد
^{زنده} ~~موجود~~ است الا در چند جا که در محل خود ذکر شده و مقامات
 دیگر نیز هست که در کتب مفصله مسطور است هفتم آنکه
 مبیع عین باشد نه منفعت و اما در ثمن پس کافیت منفعت
 بودن هشتم آنکه عوضین معلوم باشند بکیل یا وزن یا ذرع
 یا عدد و کافی نیست وزن و کیل آن بعیار غیر معلوم چنانچه خرافا
 هم کافی نیست مگر در چیزهایی که بشاهده رفع جهالت آن
 می شود و مناط در هر بلدی رفع جهالت هر جنسی است به تعارف
 آن بلد تقم قدرت بر تسلیم مبیع یا ثمن پس فروش غلام گرچه
 صحیح نیست مگر با ضمیمه که صحیح است اگر چه آن غلام بدست

او نماید **مبحث چهارم** در خیارات است و آن چند
قسم است اول خیاری مجلس که مادامیکه متبایعین از هم
متفرق و جدا نشده باشند می توانند معامله را بر هم زنند
و بعد از جدا شدن با اختیار بیع لازم می شود و دوم خیاری حیوان
است تا سه روز برای مشتری نه بایع و فرق نیست در اقسام
حیوان اگر چه غلام و کنیز هم باشد سیم خیاری شرط برای هر که
شرط قرار دادند تا مدتی که معین نمودند چه بایع چه مشتری
یا هر دو و چه اجنبی و فرق نیست ما بین شرط مرد مثل ثمن تا
مدت معینه و غیر آن از شروطیکه خلاف مقتضای عقد و
کتاب و سنت نباشد پس بدانکه جایز است شرط کردن در
ضمن العقد بهر شرطی مثل خیاطه ثوب معین یا قرض مقداری
با و لازم است و فاء بان شرط بر فرض قدرت و الا کسیکه
از برای او شرط شده مختار بر فسخ آن معامله خواهد بود و
هم چنین جایز است در ضمن العقد شرط کند که فلان کتاب
مال او باشد بنابر مشهور و آن را شرط نتیجه گویند چهارم
خیاری غبن از برای مغبون یا جاهل بان غبن در وقت معامله پنجم
خیار و تاخیر دادن ثمن تا سه روز در چیزها نیکه همانند یک روز

فاسد نمیشود و در آنچه فاسد می شود تا یک روز بگذرد اگر نیامد
مالک مختار بر فسخ معامله است اگر شرط تاخیر نکرده باشد ششم
خیار رویت و آن چنانست که جنس معینی را درست نداده یا و یا
بخرد اگر دارای آن اوصاف نباشد مشتری بعد از دیدن آن
مختار بر فسخ است و اگر بهتر در آمد فروشنده خیار دارد هفتم
خیار عیب است اگر چه بعد از عقد و قبل از قبض حادث شده باشد
و مشتری مختار است بر فسخ آن معامله یا امضاء آن یا گرفتن تفاوت
ما بین صحیح و معیوب و هم چنین بایع مختار است اگر ثمن معیوب
در آید و این خیار ساقط می شود بچند چیز اول علم مشتری بان
عیب در وقت معامله دوم آنکه بعد از اطلاع بان عیب مشتری
راضی بان شود سیم آنکه خیار عیب را ساقط کرده باشد چهارم
آنکه فروشنده تبزی از عیوب آن کند بانکه بفروشد با وجود
عیب معین یا هر عیبی که دارد بلی اگر تبزی از عیب معینی نباید
خیار عیب دیگر ساقط نمیشود پنجم تصرف کردن مشتری در آن
چه قبل از علم بعیب یا بعد از آن که مسقط است اما می تواند
ارش بکیر و حضور بایع شرط صحت فسخ نیست ششم خیار
تدلیس است و آن چنانست که فروشنده یا خریدار در مال خود

کاری کند که آن را بهتر بنماید و بعد از علم بان می تواند فسخ
کند یا امضاء نماید بدون ارش فسخ یا شرکت است و آن چنان
است که کسی جنسی بخرد و معلوم شود که قدری از آن مال غیر
بوده و آن غیر امضاء آن معامله را نکند که در این صورت بان
غیر در آن مال شریک است پس مشتری مخیر است مابین فسخ یا
گرفتن آنچه از ثمن که بازاء مال غیر با و داده و آنرا خیار تبعض
صفقه هم میگویند و هم خیار تعذر تسلیم مثل غلامیکه که بخت
باشد بعد از فروختن و قبل از رسیدن آن مشتری پس مشتری
مخیر بر فسخ است **مبحث پنجم** در بیع صرف است و
مراد از آن بیع طلا بطلا یا نقره بنقره یا طلا بنقره یا نقره بطلا
است بدانکه شرط است در صحت آن قبض در همان مجلس و
احکام رباء اگر طلا بطلا یا نقره بنقره باشد در آن جاریست
بلی فروختن طلا بنقره یا نقره بطلا با نریادی مانعی ندارد
پس اگر در همان مجلس بعضی از آنرا قبض کرد و بعضی نزد او ماند
و از هم جدا شدند بیع در آن قدری که داده صحیح و در آن
قدری که نه داده باطل می شود و خیار تبعض صفقه از برای
آنکه تمام آن با و نرسیده ثابت است و فرقی نیست در ثبوت

احکام بیع صرف مابین آنکه عوضین هر دو مسکوک باشند یا یکی
از آن دو مسکوک باشد یا هیچ کدام مسکوک نباشد و اقوی عدم
جواز فروختن خاك نقره است که از معدن آن بیرون می آورند
بنقره خالص بلی جایز است بطلا یا غیر آن و هم چنین خاك طلا بطلا
جائز نیست بلی جایز است بنقره یا غیر آن **مبحث ششم**
در نقد و نسبه و سلف است بدانکه مبیع و ثمن یا هر دو در مقام
نقد است یا هیچ کدام نقد نیست یا مبیع نقد است نه ثمن یا
ثمن نقد است نه مبیع پس اشکالی در صحت صورت اولی بطلان
ثانی نیست و اما صورت سیم که مبیع نقد باشد نه ثمن پس
آن بیع بنسبه است و صحیح است و شرط است در آن که تامد
معین قرار دهند مثلا تا یک سال هلالی و بعد از انقضاء مدت
واجب است بر مشتری ثمن را بایع بدهد و تامدت آن بر
نیامده باشد بایع مستحق مطالبه آن نخواهد بود بلی اگر مشتری
مردان دین مجمل می شود و می تواند مطالبه آنرا بنماید از ورثه
اگر چه مدت منقضی نشده باشد و اگر جنسی را بتردید بفروشد
مثلا بگوید فروختم آن را بتو نقداً بیک تومان یا نسبه بدهد تو
این معامله باطل است بلی تردید در مقاوله قبل از معامله ضرر

ندارد و اما صورت چهارم که ثمن نقد است نه مبیع پس از سلف
میگویند و در آن نیز معتبر است تعیین مدت که بفرشده
من گندم را مثلاً که یک سال دیگر بدهد بدده قران نقد و هم
چنین معتبر است معین نمودن آن جنس را باوصافی که تفاوت
میکند قیمت بتفاوت آن و احوط بلکه اقوی اعتبار تعیین موضع
تسلیم است مگر آنکه منصرف شود بموضع عقد یا جای دیگر و هم
چنین معتبر است آن جنس در وقت حلول مدت ممکن الا اداء
باشد و جایز نیست مشتری قبل از انقضاء مدت آن جنس را
که ببلف خریده بغیری بفرشد بنا بر مشهور و بعضی ادعاء
اجماع بر آن نموده اند و لکن در او تأمل است و فساد بیع معلوم نیست

باب دوم در بیع

در قرض است بدانکه قرض دادن ثواب بسیار دارد و بعض
اخبار است که ثواب قرض دادن دو برابر صدقه دادن است و
صیغه آن اقراضك و امثال آن است که دلالت کند بر آن و
جایز است قرض بدو صیغه و علی کل حال قرض اگر چه از عقود
لازمه است با شرائط آن ولی مقرض هر وقت بخواهد مطالبه
کند می تواند و قرض گیرنده هر وقت داد واجب است بر قرض دهند

قبول آن و اگر شرط کند بر مقرض که چیزی زیاد تر بآورد و بدهد رباء
و حرام است اگر چه آن زیاده از غیر جنس دین باشد بلکه اگر چه آن
زیاده شرطی یا وصفی باشد و جایز نیست بر قرض گیرنده آن مالی
را که با شرط زیادتی قرض کرده بگیرد و اگر گرفت ضامن است باید
بصاحبش مرد کند و اگر تلف شد مثل آن را هرگاه مثلی باشد یا
قیمت آن را اگر قیسی باشد باید بدهد بلی زیاده را در ضمن العقد
شرط نکنند ولی اگر قرض گیرنده بر سبیل تبرع و بخشش چیزی
زیاده بمقرض بدهد ضرر ندارد و در حرمت رباء در قرض شرط
نیست که آن جنسی را که قرض میدهد مکمل و موزون باشد
بلکه رباء در معدود و نیز جاریست و اگر در ضمن العقد شرط مدت
کنند نافذ نیست و قبل از انقضاء مدت می تواند مطالبه کند
مگر آنکه مدیون قدرت بر اداء آن نداشته باشد یا آنکه چیزی
نداشته باشد که بفروشد بنیر از خانه که محل سکنا ی اوست
واسب سواری و کنیز و غلام با احتیاج یا نفا و امثال آن که در این
صورت مطالبه کردن جایز نیست بلکه باید صبر کند تا مدیون
قادر بر اداء دین شود و اگر کسی پولی یا چیزی دیگر بکسی قرض
داد و قیمت سوقیه آن کم شد مقرض همان قدری را که قرض کرده

بدهد کافی است و معتبر است در آن چیزیکه قرض میدهد تعیین
مقداران و تخمین کفایت نمیکند

باب سیم

در رهن و ان عبارت است از کزو گذاردن مالی را نزد کسیکه
از او طلبکار است بعنوان وثیقه و اطمینان و اگر طلب او را نداد
از ان مال استیفاء نماید و کزو دهنده را رهن و کزو گیرنده را
مرقن میگویند و ان مال را عین مرهونه و معتبر است در رهن
ایجاب و قبول بهر لفظی که بر آن دلالت کند و معتبر است در رهن
و مرقن بلوغ و عقل و در رهن جواز تصرف در آن مال و در عین
مرهونه آنکه عینی باشد که فروش ان صحیح باشد و در دین آنکه
ثابت در دهنه رهن باشد چه عین باشد چه منفعت و اگر رهن
گذارد مال دیگری را موقوف با اجازه اوست و عین مرهونه و منافع
ان مال مالك السنه و لکن جایز نیست از برای او نقل ان عین بدیگری
مگر باذن مرقن چنانچه جایز نیست از برای مرقن تصرف در آن
مگر باذن رهن پس اگر یکی از آنها در آن تصرف نمود بدون اذن
دیگری موقوف با اجازه اوست و اگر مرقن او را باذن رهن فروخت
ثمن ان نیز رهن است بشرط آنکه باین قید فروخته باشد که

ثمن ان رهن باشد پس احکام رهن در آن ثمن جاری است و هر
وقتی که جایز باشد از برای مرقن مطالبه دین بعد از مطالبه و
ندادن او جایز است ^{عین} مرهونه از مستثنیات دین باشد و باید
با امکان باذن حاکم شرع باشد و اگر قیمت عین زائد از طلب باشد
تتمه را بر رهن بدهد و اگر دیون دیگری هم داشته باشد و مفلس
شده و مالش و فاء بدیون او نمیکند سائر غرماء بامرقن شریک
نخواهند بود در مقدار طلب او بنا بر شهر و اگر چه در این حکم بر وجه
اطلاق تا مل است بلی سائر غرماء در آن تتمه با هم شریکند و اگر
مرقن طلب دیگری هم از رهن داشته باشد غیر از آن دینی که
ان مال را بر رهن ان گذارده حال او حال سائر غرماء است در آن

باب چهارم

در حرج است و آن عبارت است از ممنوع بودن کسی از تصرف در
مال خود بدانکه اسباب حرج چند چیز است اول بالغ نبودن که مانع
از تصرف اوست در مال خود و شناخته می شود بلوغ به بلوغ آمدن
منی یا روئیدن موی خشن بر عانة او یا گذشتن پانزده سال هلالی
تمام از عمر پسر و نه سال تمام از عمر دختر و دوم دیوانه بودن تا کامل
شود عقل او و کسیکه بعض اوقات دیوانه می شود حال دیوانگی ممنوع

از تصرف است بخلاف حال افافه و ملحق میشود با و در حکم سفید و
او کسی است که صرف میکند مال خود را در غیر اغراض عقلائی سیم
بنده بودن که صحیح نیست تصرف در مالش مگر باذن مولی الا در
بعض مواضع چهارم مفلس بودن که ممنوع است از تصرف در اموال خود
بچند شرائط اول ثبوت دین او نزد حاکم شرع دوم رسیدن وقت
ان اگر دین او مؤجل باشد سیم آنکه مالش کمتر از دین باشد چهارم
مطالبه طلبکاران پنجم مریض بودن بمرض موت که اقوی عدم صحت
تصرفات اوست در مال خود در زمانه از ثلث مالش

باب پنجم

در ضمان و کفاله است و ضمان عبارتست از تعهد نمودن و بذر
گرفتن طلب کسی را از دیگری و متعهد را ضامن و طلبکار را مضمون
له و مدیون را مضمون عنه گویند و معتبر است در ضمان رضای
ضامن و مضمون له اگر چه ضامن مال دار نباشد با علم مضمون له
بان و الا جایز است از برای اوفسخ نماید ضمان را بدانکه بضامن دمه
مضمون عنه ببری می شود از آن دین و دمه ضامن مشغول میشود
و ضامن باید اداء دین نماید پس اگر ضمان بخواهش مضمون عنه بوده
ضامن آنچه را بمضمون له داده از او میگیرد و الا مستحق نخواهد بود

مگر اینکه امضاء نماید هرگاه ضمانت ضامن بنیت رجوع بر مضمون
عنه باشد و الا مستحق نیست و صحیح است ضمان تام مدت معینه
باینکه دین را در دمه خود بگیرد که یک سال دیگر مثلاً اداء
نماید اگر چه دین مدت نداشته باشد و آنچه ذکر شد در صورتی
است که ضامن مال شود اما اگر ضامن نفس مدیون شود پس
از ا کفاله گویند که هر وقت طلبکار مدیون را بخواهد کفیل
باید او را تسلیم نماید چنانچه اگر کسی مدیونی را از دست طلبکارش
قهرآنها نگیرد در حکم کفیل می باشد و دمه کفیل ببری میشود
بیک از چند چیز اول بتسلیم نمودن مدیون دوم ببری شدن
دمه مدیون از دین باداء ان یا باداء کفیل یا ببراء دادن سیم
بمردن مدیون چهارم ببراء مکفول له کفیل را از کفاله چنانچه
در ضمان نیز دمه ضامن ببری می شود باداء او یا مضمون عنه
یا ببراء دادن دمه او را یا ضمان ضامن را

باب ششم

در حواله و آن عبارتست از منتقل شدن مالی از دمه کسی بدمه
دیگری مثل آنکه زید مدیون عمرو باشد پس زید عمرو را حواله
بکند که طلب خود را از او بگیرد پس زید را محیل و عمرو را محال

و بکر را محال علیه می گویند و ذمه زید که مشغول بود برای عمرو فارغ میشود از آن مال و نقل میشود بذمه بکر بشرط آنکه ذمه بکر مشغول باشد برای زید بمثل آن مال پس باید بکر که محال علیه است آن مال را بعمرو که محال است بدهد و شرط است رضای محیل و محتمل اما رضای محال علیه پس آن نیز شرط است در صورتیکه مدیون محیل نباشد یا آنچه بر او حواله شده است و اگر مدیون باشد بان پس در اعتبار رضای او اشکال است و اقوی عدم اعتبار آنست و اگر مدیون محیل باشد لکن بغیر جنس آنچه حواله کرده است در این صورت نیز بلا اشکال رضای او معتبر است و باید ذمه محیل مشغول باشد برای محتمل و اما اگر ذمه محیل مشغول نباشد برای محتمل و حواله کند بمحال علیه که مالی را باو بدهد پس حواله مصطلحه نیست بلکه توکیل است

باب هفتم

در اجاره است و در آن معتبر است چند چیز آول عقد که مؤجر بگوید آجرتك هذه الدار الى سنه خمسین قرأنا و مستاجر بگوید قبلت هكذا و امثال آن از چیزها شکی که دلالت کند بر تملیک منفعت عین در زمان معینی بعوض معلوم و جایز است بلفظ

غیر عربی و مباشرت يك نفر از جانب هر دو و هم چنین جایز است ^{معطیات} در آن چنانچه در بیع گفته شد و عقد اجاره از عقود لازم است و در ^{معطیات} مطالعات جایز است مگر بعد از تصرف احدی و بیم تعیین عینی را که با جاره میدهد اگر چه بکر مشاع باشد مثل نصف و ثلث و امثال آن سیم تعیین مدت بطوریکه مضبوط باشد پس اجاره در مدت غیر معین صحیح نیست که بگوید خانه را اجاره دادم هر ماهی بیک تومان مثلاً و ظاهراً این است که این قیم داخل در جعاله است پس تصرف صحیح است و لکن لزوم که از لوازم اجاره است محقق نمی شود چهارم تعیین مال الاجاره از جنس و قدر و زمان اداء و اگر بر زمان اداء را معین نکرده باید نقد بدهد و باطل نمیشود اجاره بمردن مؤجر یا مستأجر و بفروش آن عین و جایز است کسی اجیر غیر شود و تمام منافع او ملك مستأجر می شود چنانچه جایز است اجیر غیر شود برای عمل معینی

باب هشتم

در مضاربته بدانکه مضارب به آنست که کسی قدر معین از پول طلا یا نقره خود را بکسی دهد که بان تجارت کند و شرط

کند بر او که ربح آن مابین هر دو باشد بنسبت معینه بر وجه
اشاعه مثل تنصیف یا تثلیث پس مالک را مضارب و آن دیگری
را عامل میگویند و اما اگر شرط کنند که تمام ربح مال از مالک
باشد پس آن را بضاعت گویند و هم چنین اگر شرطی نکند پس
در این دو صورت تمام ربح از مالک است و عامل مستحق اجرت
المثل است و اما اگر شرط کند که تمام ربح از برای عامل باشد
پس قرض است خواه اینکه قصد قرض نماید یا نه و هرگاه جنسی
غیر از پول طلا یا نقره یا ویدهد یا آنکه ربح را بغیر نسبت مشاع
قرار دهد مثل آنکه بگوید ده تومان ربح از برای عامل و بقیه
از مالک یا بعکس مضارب نخواهد بود بلکه قرار داد انفا باطل
و تمام ربح در این صورت از برای مالک است و عامل مستحق اجرة
المثل عمل خود می باشد بنابر مشهور اگر چه در صورت اولی تأمل
است و بعید نیست صحت مضارب بر در غیر نقدین اگر چه احوط
اقتصار بر نقدین است و اگر عامل بر عامل شرط کند تجارت
مخصوصی را بر عامل معین است که وفاء بشرط او کند و اگر تخلف
نمود فضول نیست با اجازه مالک صحیح و بدون آن باطل و بر هر دو
تقدیر نه مستحق ربح است و نه اجرة المثل الا برضای مالک و عامل

مضارب امین است پس اگر مال مالک بدون تعدی و تفریط
در دست او تلف شود ضامن نیست

باب نهم

در شرکت است بدانکه شرکت در ابدان باطل است مثلاً چند
نفر دلاک و نخوان با هم قرار دهند که آنچه کسب کردند بر روی
هم بریزند و قیمت کنند و هم چنین شرکت وجوه باطل است باینکه
دو نفر بی چیز که آبرو داشته باشند با هم قرار دهند که هر یک
هر چه بخرند بنسبه و بفروشند و در آن شریک باشند و منفعت
را با هم قیمت کنند و هم چنین باطل است شرکت مفاوضه باینکه
با هم قرار دهند که هر یک به وجه مالی را مالک شوند شریک
باشند اما ماعدای اینها از شرکت در اموال صحیح است و سبب
شرکت چهار چیز است اول آنکه بمعامله حاصل شود مثل عامل
مضارب که در ربح با مالک شریکند یا آنکه دو نفر هر کدام یک
تومان می دهند و یک خروار کنند مثلاً میخرند یا خانه اجاره
می کنند و دوم آنکه بامثالی با نفا منتقل شود سیم بمنز و ج
شدن مال احدی با مال دیگری که ممکن نباشد از هم جدا کنند
چهارم شرکت عقدیست باینکه دو نفر هر یک مقداری از مال

بیاورند و بر روی هم ریخته قرار دهند که بان معامله کنند
و در ربح شریک باشند و این محتاج است بايجاب و قبول قولی
یا فعلی و قرار شرکت در ربح بنسبت مالین است چنانچه تلف
و خسارت نیز بنسبت مالین است بلی جایز است تفاوت در ربح
قرار دادن هرگاه یکی از آنها عامل در مال باشد یا هر دو چون
تفاوت در این صورت بلحاظ عمل یا اختلاف عمل است و در تمام
صور جایز نیست از برای یکی از آن دو تصرف کند در آن مال
مگر باذن دیگری و اگر هر دو راضی ببقاء شرکتند فیهما و اگر
یک کدام از آنها بان راضی نباشد دیگری را جبری می کند
بقسمت و طریق قسمت نمودن آن مال بیک از دو طریق است
اول آنکه همان مال را تنصیف کنند یا تثلث و بخوان بر حسب
شرکت آنها در آن مقدار و قرعه می زنند هر قسمتی با اسم هر
کدام در آمد مختص باو میشود و این طریق قسمت در صورتی
است که قسمت کردن آن مال باعث نقص قیمت آن نشود بطوریکه
ضرر وارد آید و الا نمی تواند احدی را جبر کند دیگری را باین
قسمت بلی ترا ضی مانعی ندارد بطریق دوم آنست که آن مال را
با هم بفروشدند و قیمت آن را با هم قسمت کنند بطریق سابق و

شریک مأفون در تصرف امین است که ضامن نیست هرگاه آنچه
در دست اوست تلف شود بدون تعدی

باب دهم

در وکالت است و آن عبارتست از نائب گردانیدن دیگری را
در تصرفی از مال یا حق یا اجراء عقد و امثال آن و جایز نیست
برای وکیل تصرف کند بغير آنچه موکل معین کرده و الا فسخ و
واکرا و او را وکیل مطلق کند باید وکیل اقتضار کند بآنچه مصلحت
موکل را میداند و وکیل امین است پس اگر بدون تعدی و
تقریط مال موکل در دست او تلف شود ضامن نیست و وکالت
عقد نیست جایز از طرفین که هر کدام می توانند رجوع نمایند و
هرگاه وکیل رجوع نمود می تواند قبول نماید تا نیامد امیکه موکل
رجوع ننموده و هرگاه موکل رجوع نماید معتبر است در عزل وکیل
اطلاع او بر رجوع پس اگر وکیل قبل از اطلاع بر فسخ او تصرفی نموده
در آن مال صحیح و مضی است و محتاج بازاره موکل نیست چون
انزو کالت منغزل نکرده

باب یازدهم

در ودیعه و عامر است و در آن دو فصل است فصل اول

درود بعد است و آن عبارت است از آنکه کسی چیزی را بکسی امانت دهد برای حفظ نمودن آن و آن عقد است جایز و مادامیکه نزد اوست واجب است بر او حفظ آن بر حسب عادت و او امانین است و با تلف شدن بدون تعدی ضامن نیست و اگر مالک معین کند بر او که آن را حفظ کند در جائی معینی متعین است و اگر تخلف کند و تلف شود ضامن است مگر آنکه خوف تلف آن را در ایجاد اشتباه باشد و بر حسب عادت مصلحت حفظ آن تأخیر مکان آن باشد و اگر مودع مرد واجب است بر مستودع فوراً امانت را بمرثه او برساند **فصل در و بهر** در عامر بهر است و آن عبارت است از دادن مالی را بکسی که از آن منتفع شود به پوشیدن یا سکنی و امثال آن و اگر بهمان تصرف معین قیمت آن کم شود یا در دست او تلف شود ضامن نیست مگر آنکه شرط ضمان کرده باشند پس اگر غاصب عین مقصوبه را بعامر بهر بدهد و در دست او ناقص القیمه یا تلف شود هر دو ضامن می باشند اگر چه جاهل باشد بغصبیت آن و باید غرامت آن را بکشند و اگر یکی از آن دو غرامت کشید و بمالکش رسانید از دیگری ساقط می شود و بر فرض غرامت کشیدن مستعیر اگر

تصرف جاهل بغصبیت آن بوده مرجوع میکند بان بر غاصب معبر و از او می گیرد

باب در و از و بهر

در غصب و آن استیلا بر مال یا متعلق حق غیر است بدون رضا او و آن حرام است و بر او واجب است فوراً بصاحبش برساند بلکه اگر آن مال بتصرف هر کس رسیده باشد همه ضامن میباشند و اگر تلف شد بر همه واجب است که از عهده آن بیرون آیند و گذشت که اگر بعضی از آنها جاهل بغصبیت بودند و غرامت کشیدند مرجوع می کنند بر غاصب اول و قرار ضمان بر اوست که اگر آن مثلی است از قبیل گندم و جو و امثال آن مثل آن را و اگر قیمی است قیمت یوم تلف آن را باید بدهد و اگر در زمین غصبی زراعت نمود حاصل آن از زراعت و اجرة المثل زمین از برای مالک بر ذمه زراعت است

باب نسیر و بهر

در صلح است بدانکه صلح عبارت است از سازش ما بین دو نفر چه برای رفع نزاع و چه صلح در مقام بیع یا اجاره یا هبه یا ابراء و آن عقد است لازم و مستقل که فائده مذکور است و دارد و قوام

عقد مصالحه بتساوی نظر طرفین است نسبت بمصالحه علیه و
بر بنا بر تحقیق پس هرگاه قصد ذاتی بیک طرف می باشد مصالحه
نیست و لولفظ مصالحه تعبیر شود و یکی از آن دو نفر را مصالح
و دیگری را مصالح له گویند و آن چیزی که نقل می شود مصالح
علیه می گویند اگر چه دعوی یا حقی باشد و آن مالی که بان صلح
می کنند مصالح به و مال المصالحه می گویند و بعد از تعیین همه
مذاکورات مصالح بمصالح له میگوید **صالحک علیما** ذکر بما ذکر و
مصالح له قبول میکنند و صیغه آن بغیر عربی نیز صحیح است و
اگر خیار برای احدی باشد یا ثالثی قرار دهند جایز است و
الا لازم است و اگر کسی ادعائی بر کسی داشته باشد و او منکر باشد
جایز است که مدعی بر خود را صلح کند بمنکر بمبلغی و او هم قبول کند
و این قبول کردن اقرار باستحقاق مدعی نمیشود و این مصالحه
رافع نزاع دنیا را میکنند اما اگر حقی از یکی در ذمه دیگری باشد
میان خود و خدا مشغول ذمه او خواهد بود و در آخرت از او
مواخذة خواهد شد مثل آنکه ده تومان زید ادعاء میکرد و
به پنج تومان مصالحه نمودند و در واقع ده تومان از او طلب
داشت پنج تومان دیگر بر ذمه او می ماند چنانچه اگر زید هیچ

طلب نداشت و ادعای دروغ نمود آن پنج تومان که گرفته است
مشغول ذمه است بلی اگر هر دو باطناً از یکدیگر راضی شوند
مواخذة اخروی بر هم نخواهند داشت و هم چنین اگر قدر طلب
زید معلوم نباشد و اتمام مدعی علیه میداند اگر مصالحه کنند و
در باطن زید آنچه استحقاق دارد بگذرد ضرر ندارد و الا بقیه
را در آخرت مواخذة است و خیار عیب و غبن در صلح جایز نیست
چنانچه در بیع ذکر شد و جایز است صلح منفعت بعین یا بمنفعت
و عین بعین یا بمنفعت و حکم بیع صرف در صلح نقدین جاری
نیست اگر قوام عقد مصالحه که تساوی طرفین باشد در نظر
تحقق شده باشد و الا مجرد تعبیر بمصالحه بجهت فرار از لزوم قبض
و مجلس مفید نیست و حکم رباء در آن جاریست پس اگر صلح
کند صد تومان را بنود تومان جایز نیست مگر با ضمیمه در
جانب تود تومان بغیر جنس

باب چهارم در هبه

در هبه است و آن عبارت است از بخشیدن مال خود را بدیگری
بعوض معینی یا بدون عوض و معتبر است در آن ایجاب قبول
بهر لفظی که بر آن دلالت کند و کافی است در آن فعل که بفهمد

با و بقصد بخشیدن و او بگیرد و معتبر است در آن قبض دادن
که تا ندهد مال با و منتقل نشده بلی اگر طلبکار طلب خود را
بمدیون بخشد محتاج بقبض نیست ولی از عنوان هبه خارج
است و ابراء است و هبه عقد جایز است که می تواند پس بگیرد مگر در
چند مقام که لازم است اول آنکه موهوب له پدر باشد یا پسر و **اور**
خلاف است و همچنین در هبه یکی از زوجین نسبت بدیگری دوم
آنکه موهوب له در عین موهوبه تصرفی کرده باشد با تلافی یا بقتل
و امثال آن یا تلف شده باشد نزد او بلکه بتصرفی که مغیر صورت
موهوب و عقد صدق قیام آن نماید بعینه بنا بر تحقیق سیم آنکه هبه
معوضه باشد که بدون رضای موهوب له مرجوع نمی تواند کرد

منهج سلیم

در بعضی محکام احکام است و در آن چند مطلب است **مطلب**
اول در وقف است و آن عبارت است از حبس نمودن عین و
نسبیل منفعت آن و در آن دو فصل است **فصل اول**
در شرایط وقف و واقف و موقوف علیه و عین موقوفه بدانکه
شرائط صحت وقف چند چیز است اول عقد بکفایتن و قفت و
سبیلت هذا المال و نحو آن با قبول موقوف علیه یا وکیل یا ولی

او در اوقاف خاصه و در وقف بر جمالت و مصالح عامه و نحو اینها
مثل وقف بر فقراء اعتبار قبول محل تأمل است هر چند احوط است
دویم قصد قربت نمودن در آن بنا بر احوط لکن اعتبار آن محل شنکا
است و وقف کافر صحیح است بنا بر اقوی سیم دوام پس وقف منقطع
الاول مثل آنکه از سال دیگر وقف کند یا منقطع الوسط مثل آنکه
سال آینده را بیرون کند از وقف یا منقطع الاخر که از حال الی
یک سال وقف کند صحیح نیست بنا بر مشهور اگر چه اظهر تحت قسم ثالث
است و مرجوع آن مجلس است خواه قصد حبس نموده باشد بلکه تحت
دو قسم دیگر خالی از وجعی نیست اگر مقصود استثناء سال اول و وسط
از حیث منفعت و ثمره است و لکن اگر مقصود استثناء از اصل ثقیفیت
باشد بجهت اینکه جائز باشد از برای واقف بیع و هبه و امثال آن در
سند مستثنی باطل است قطعا و ظاهر کلمات فقهاء هم بطلان در
این صورت است نه مطمئن چهارم قبض دادن عین موقوفه را بتصرف
موقوف علیه یا وکیل یا ولی او بلی اگر وقف کند بر اولاد صغار خود
محتاج بقبض نیست و حاصل می شود قبض مسجد بیک نماز در آن
باذن واقف و اما شرائط واقف پس بلوغ و عقل و جواز تصرف در
آن مال است و اما شرایط موقوف علیه پس چند چیز است اول

سابق
اتار

موجود بودن در ابتداء وقف پس وقف بر معدوم صحیح نیست بلی
 بتبع موجود صحیح است مثل آنکه وقف کند بر اولاد خود و بعد از
 ایشان بر اولاد آنها نسلاً بعد نسل که طبقه لاحقۀ بالفعل موجود
 نباشند و ویم معین بودن موقوف علیه پس وقف بر مجهول صحیح
 نیست و وقف بر عناوین عامه مثل فقراء و مؤمنین و طلاب علوم
 دین جایز است چنانکه وقف بر جهات نیز صحیح است مثل وقف بر
 مشاهد مشرفه و مدارس و مساجد و قناطر و مقابر بلکه وقف بر
 مصالح عامه نیز جایز است و متولی آن تابع قرارداد و وقف است
 و با عدم تعیین متولی در اوقاف عامه حاکم شرع جامع شرایط
 متولی است و جایز نیست از برای احدی بدون اذن متولی تصرف
 در آن بلی انتفاع موقوف علیهم در جمله از اوقاف عامه محتاج باذن
 نیست چنانچه در اوقاف خاصه بلا متولی محتاج باذن حاکم نیست
 نسیم آنکه موقوف علیه باید غیر واقف باشد پس وقف بر نفس
 صحیح نیست بلی اگر وقف کند بر عنوان فقراء و بعد خودش فقیر
 شود حال او حال سائر فقراء است و از شرایط عین موقوفه آنکه
 بتوان از آن منتفع شد با بقاء عین آن پس وقف ماکولات مشروبات
 که انتفاع از آنها متوقف بر افتاء آن است صحیح نیست و هم چنین

وقف نقدین و نحو آن که انتفاع بان متوقف بر نقل و اخراج آن
 ملك است صحیح نیست بلی اگر نقدین را وقف کند برای زینت و
 نحو آن صحیح است **فصل دوم در احکام وقف است بدانکه**
 بعد از تحقق شرائط عین موقوفه بوقف کردن از ملك خارج و
 منتقل می شود بموقوف علیه حتی در وقف بر عناوین عامه بلکه
 حتی وقف بر جهات علی الاقوی ولی اختیار آن در وقف بر عناوین **یا**
 یا جهات با متولی خاص می باشد اگر معین نموده والا با ولی حاکم
 که حاکم شرع است می باشد و جایز نیست عین موقوفه را بفروشد
 مگر در بعض مقامات که دوسه مورد آن در باب بیع گذشت
 چنانچه جایز نیست هبه کنند آن را وارث برده نمیشود و اما اجاره
 آن صحیح است و اگر اجاره داد موقوف علیه عین موقوفه را تا زمان
 معینی و در بدین مدت مرد اجاره نسبت بزمان بعد از موت او
 در حکم فزولی است و موقوف بر امضاء طبقه ثانیه پس هرگاه امضاء
 نمودند فهو و الا باطل می شود و اگر مستأجر مال الاجاره را باو
 داده بقدر نسبت بقیه مدت بزمان گذشته از ترکه او میگیرد
 بلی بموت متولی که مالک معین نموده یا متولی شرعی که اجاره داده
 باطل نمیشود و مسجد و مدرسه و امثال آن بخواب شدن آن وقف

بودن بیرون نمی رود

مطلب و سیم

در وصیت است و آن عبارت است از تمليك عینی یا منفعتی کبی
بعد از مردن خود و در آن دو فصل است **فصل اول** در
شرایط وصیت و موصی له و موصی به بدانکه معتبر است
در وصیت ایجاب از موصی هر لفظی که دلالت کند بر ان و قبول
موصی له اگر چه بعد از زمانی باشد بلکه اگر چه بعد از موت
موصی باشد و منتقل نمیشود مال با و مکر بعد از قبول و موت
موصی و وصیت عقد نیست جایز و بفسخ باطل میشود و کافی است
در فسخ آن عدول موصی از ان پس اگر دو مرتبه وصیت کند و یکی
معتبر است هر چند ملغف و وصیت اولی نباشد و هم چنین بقرین
عین موصی بها باطل می شود و معتبر است در موصی له آنکه وقت
وصیت موجود باشد اگر چه حمل باشد پس اگر سقط شد وصیت
باطل میشود و اگر نرنده بد نیا آمد و مرد بمرثه او منتقل میشود
و معتبر است در موصی به آنکه مالیت داشته باشد و نژاد از ثلث
مال موصی نباشد و اگر نژاد باشد موقوف یا مضاعف و مرثه موصی
خواهد بود و جایز است که عین معینی را که از ثلث مال بیشتر

نیست وصیت کند برای کسی یا برای عنوانی مثل فقراء و امثال
ان پس اگر وصی مخصوصی معین نموده اند که ان مال را بفقراء
و بخوان بد هد فیها و الا حاکم شرع ولی ایشان است **فصل**
دویم بدانکه اگر کسی دینی یا حقی یا واجبی بر عهده است
واجب است اداء نماید و اگر نکرد واجب است وصیت کند با داء
ان چه واجبات مالیه مثل خمس و زکاة و مظالم عباد و چه بدنی
مثل صوم و صلوة و چه مرکب از هر دو مثل حج و امثال آن و مستحب
است وصیت کردن بمستحبات از قبیل صلوة ارحام و صدقات و
بناء مدارس و نزیارات ائمه انام علیهم الصلوة والسلام و امثال ان

مطلب سیم

در احکام میراث و در آن دو مبحث است **مبحث اول** در اسباب
ارث **در آن دو چیز است** اول نسب دوم سبب و در آن دو مقصد
است **مقصد اول** در طبقات ارث نسبی و ان سه طبقه
مرتبه است که ما دامیکه طبقه سابقه موجود باشد مانع از ارث بردن
طبقه لاحق است پس در آن سه فصل است **فصل اول** در
طبقه اولی و انهاد و طائفه اند طائفه اولی پدر و مادر است و
در آن چند مسئله است اول با انحصار و ارث بر پدر تمام مال

ارثا میبرد و با انحصار بمادر ثلث مال را ارثا و بقیه را میبرد
 و اگر یکی از نزوجین با پدر یا مادر باشد نصیب اعلیٰ میبرد
 و بقیه را پدر یا مادر و دوم با اجتماع پدر یا مادر ثلث از مادر
 است با عدم حاجب و تتمه از پدر است اگر یکی از نزوجین نباشد
 و الا نزوج یا نزوج نصیب اعلای خود را میبرد و مادر ثلث را
 با عدم حاجب و تتمه را پدر میبرد سیم با اجتماع پدر و مادر هر
 یکی از نزوجین باشند یا نه اگر میت دو برادر یا یک برادر و دو
 خواهر یا چهار خواهر پدر یا پدری داشته باشند و
 الفاحر و مسلمان باشند و قاتل هم نباشند بنا بر قولی لکن
 محل اشکال است که آنها اگر چه ارث نمیبرند لکن حاجب مادر
 می باشند از ارث بردن او و زیاده از سدس مال را و هم چنین
 است هرگاه ابوین یا بنت واحد باشند که اخوه حاجب میشوند
 مادر را از بردن زیاده پس سدس زائد را با عاقبت می شود
 بر پدر و بنت طائفه دوم اولاد است و در آن چند مسئله
 است اول با انحصار و ارث بیک پدر تمام مال را میبرد و با تعدد
 آنها با هم بالسویه قسمت کنند و با انحصار بیک دختر نصف را
 ارثا و تتمه را بر ثا میبرد و با تعدد آنها و ثلث مال را ارثا و تتمه

را بر ثا بالسویه قسمت کنند و سیم با اجتماع پدر و دختر با تعدد و
 انفراد تمام مال را للذکر مثل حظ الانثیین قسمت کنند سیم با
 اجتماع پدر و دختر یا پدر تنها یا مادر و پدر هر یک از والدین سدس
 مال و تتمه را با تعدد اولاد بنحویز بقدر قسمت نمایند و با انفراد پدر
 مختص با وست چهارم با اجتماع یک دختر یا پدر تنها یا مادر تنها
 ربع مال را پدر یا مادر میبرد ارثا و مردا و تتمه از دختر است
 ارثا و مردا و در این فرض اگر دو دختر یا نر یا ده از آن باشد خمس
 از پدر یا مادر و تتمه از بنات است بالسویه پنجم با اجتماع والدین
 یا یک دختر و خمس از والدین است ارثا و مردا بالسویه و تتمه از
 دختر است اگر از برای مادر حاجب نباشد و الا مادر سدس میبرد
 و پدر ربع بقیه و دختر سه ربع بقیه و اگر دو دختر یا نر یا ده باشند
 هر کدام از والدین سدس و تتمه از بنات است بالسویه و در این صورت
 اگر یکی از نزوجین نیز با آنها باشد نصیب خود را میبرد و هر یک
 از پدر و مادر سدس را و تتمه از اولاد است و اگر نقص باشد بر اولاد
 است و اگر نر یا ده باشد ابوین هم میبرند ششم هرگاه میت اولاد
 نداشته باشد ولی اولاد اولاد دارد سهم هر یک از آنها را با اولاد
 آنها میدهند ارثا و مردا بنا بر معروف و سید مرتضی و جماعتی مانع

انست که ذکورت و افوت و وحدت و تعدد در خود انفا ملا حظ میشود
 نرد پدر و مادر پس پسر دختر سهم پسر میبرد و دختر پسر سهم دختر
 میبرد بنا بر این و این قول خالی از قوت نیست اگر چه خلاف مشهور است
 هفتم بدانکه اگر مال میت چهار چیز است که مختص پسر بزرگ است
 اگر باشد یا شد و ساز و سر نیز با او شریک نیستند اول رختهای
 میت دویم انگشترا و سیم شمشیر او چهارم قرآن او بلکه احوط در
 مطلق سلاح و کتب و راجل و راحله ترازی با ساز و سر نیز است و
 هم چنین با تعدد چهار چیز اول و مرغ و نیکه برای پوشیدن مهیا
 کرده و هنوز نه پوشیده **فصل دوم** در طبقه دوم
 و آن نیز دو طائفه اند اول برادر و خواهر و در آن سه مسئله
 است اول برادر پدر مادری یا پدری تنها با نبودن پدر مادری
 تنها با انفراد تمام مال را میبرد و با تعدد بالسویه قسمت کنند اما
 خواهر پدر مادری یا پدری تنها با انفراد نصف را ارثا و تته را
 مردا میبرد و با تعدد دان دو ثلث را ارثا و تته را مردا بالسویه
 قسمت کنند و برادر یا خواهر مادری با انفراد سدس را ارثا و تته را
 مردا میبرد و با تعدد ثلث را ارثا و تته را مردا مابین خود قسمت
 کنند و خواهر و برادر مادری بالسویه قسمت کنند دویم هرگاه

خواهر پدری یا پدر مادری جمع شود خواه پدری ارث نمیدرد
 و تمام از خواه پدر مادریست هر چند یک خواه باشد چاره
 مادری تنها با ایشان باشد چه نباشد سیم خواهر و برادر ابویی
 تمام مال را لکن اگر مثل خط الانثین قسمت کنند و همچنین خواهر
 و برادر پدری تنها با فقد ابویی و هرگاه جمع شود برادر و خواهر
 پدر مادری یا پدری تنها با فقد پدر مادری یا برادر و
 خواهر مادری خواهه مادری یا وحدت سدس و با تعدد ثلث
 را بالسویه میبرند و تته از پدر مادری یا پدری تنها است و
 در تمام صور اگر یکی از زوجین نیز باشد نصیب اعلا ی خود
 را میبرد و نقص بر خواه پدر مادری یا پدری وارد میاید
 طائفه دوم جد و جده است و در آن پنج مسئله است اول جد
 یا جده پدر پدر مادری پدری تنها چه مادری یا انفراد تمام
 مال را میبرد و با اجتماع جد با جده پدری لکن اگر مثل خط الانثین
 قسمت کنند و اگر مادری تنها باشند بالسویه میبرند دویم با
 اجتماع جد یا جده پدری با جد یا جده مادری ثلث مال از
 مادری است با انفراد و با تعدد بالسویه و تته از پدری است
 با انفراد و با تعدد لکن اگر مثل خط الانثین قسمت کنند سیم با

اجتماع یکی از زوجین با اجلا و جدات با تعدد و انفراد الظاهر
یک از زوجین باشند نصیب اعلاوی خود را میبرند و نقص
آن برجد و جدۀ پدری است چهارم جد و جدۀ ابی هرگاه مجتمع
شود با برادر و خواهر ابی یا ابوینی جد بمنزلۀ برادر و جدۀ بمنزلۀ
خواهر است و هم چنین در جد و جدۀ امی با برادر و خواهر امی
و اما در صورت اختلاف باینکه جد و جدۀ ابی مجتمع شود با انخوا
امی یا بعکس پس چنین نیست و در صورت اولی برادر و خواهر
امی با اتحاد سدس و با تعدد ثلث میبرند و بقیه از جد یا جدۀ
یا هر دو است و در صورت ثانیه جد یا جدۀ یا هر دو ثلث میبرند
و ثلثان از اخوه ابی یا ابوینی است متعدد باشند یا متعدد پنجم
مادر امیکه یکی از برادر یا خواهر موجود باشند اولاد برادر و خواهر
مطلقا ارث نمیبرد و با نبودن آنها اولاد آنها بجای پدر یا مادر
و سهم او را میبرند چه با انحصار و ارث با آنها چه با اجتماع با جد و
جدۀ پس اولاد برادر و خواهر مادر نیز با السوبه قسمت کنند و
ابوینی یا ابی للذكر مثل حظ الانثیین **فصل سیم در طیفه**
سهم و انفا نیز و طائفه اند طائفۀ اولی عموم و عمه و در آن یک مسئله
است و آن عموم یا عمه با انفراد تمام مال را میبرد و با تعدد بالسوبه

مال را تقسیم میکنند و با اجتماع عموم یا عمه با تعدد و انفراد مال را
للكر حظ الانثیین قسمت نمایند طائفۀ دوم خالو و خاله و در آن
چهار مسئله است اول خالو یا خاله با انفراد تمام مال را میبرند و
با تعدد بالسوبه قسمت کنند چنانچه با اجتماع خالو یا خاله نیز بالسوبه
قسمت کنند دوم با اجتماع اعمام با احوال ثلث از احوال و تمة از
اعمام است و با اجتماع یکی از زوجین یا اعمام یا احوال یا هر دو نیز هیچ
یا نروجه نصیب اعلاوی خود را میبرد تسیم با نبودن اعمام و عمت
یا احوال و خالات اولاد هر يك از آنها باشند بجای پدر یا مادر
می باشند و سهم آنها را میبرند و مادر امیکه يك نفر از اعمام و عمت
موجود است اولاد آنها ارث نمیبرند مگر در يك صورت که
جمع شود این عم ابوینی یا عموی پدری که تمام مال از این عم است
بناء بر مشهور بلکه ادعاء اجماع بر آن گردیده و لکن مستند حکم مروی
است که دلالت آن برخلاف مطلوب **اول** است چهارم با نبودن
اعمام و احوال و اولاد آنها اعمام و احوال پدر یا مادر بجای اعمام
و احوال میت می باشند **مقصود دوم** در میراث
بسبب و آن دو چیز است اول زوجیت و در آن چند مسئله است
اول بدانکه زوج از مال زوجه دایم خود نصف مال را میبرد اگر

نزد و بجهان مرض مرد که زوج از او ارث میبرد اگر چه با و دخول
نکرده باشد پنجم گذشت در باب طلاق که زن مادامیکه در
عده رجعیه می باشد در حکم زن است ارث میبرد و هم چنین
بعکس و در عده باینه و بعد از انقضای عده و لو رجعیه هیچ
کدام از هم ارث نمیبرند مگر در یک صورت و آن این است که
مریض زن خود را طلاق دهد و بجهان مرض بمیرد پس تا یکسال
هلالی آن زن ارث میبرد از شوهر بشرط آنکه شوهر نکرده باشد
در سیم و لاء است و آن در سه مقام است اول و لاء عتق
دویم و لاء ضامن جریره سیم و لاء امامت و در آن تفصیلی است که
از وضع رساله خارج است بدانکه میراث کسیکه وارث ندارد یا بسبب
موانع ارث ممنوع است از ارث بردن مال حضرت حجه الله فی السموات
والارضین امام زمان عجل الله تعالی فرجه میباشند و در زمان
غیبت آنحضرت سلام الله علیه اختیار آن بدست حاکم شرع جامع
الشرايط است **مبحث دوم** در موانع ارث است و آن
سه چیز است اول کفر با اسلام مورث بدانکه کافر از مسلم ارث
نمیبرد و حاجب طبقات لاحق نیز نمیشود پس مسلم اگر چه از
طبقه سیم باشد ارث میبرد با وجود طبقات سابقه اگر تمام کاع

نزد و بجهان مرض مرد که زوج از او ارث میبرد اگر چه با و دخول
نکرده باشد پنجم گذشت در باب طلاق که زن مادامیکه در
عده رجعیه می باشد در حکم زن است ارث میبرد و هم چنین
بعکس و در عده باینه و بعد از انقضای عده و لو رجعیه هیچ
کدام از هم ارث نمیبرند مگر در یک صورت و آن این است که
مریض زن خود را طلاق دهد و بجهان مرض بمیرد پس تا یکسال
هلالی آن زن ارث میبرد از شوهر بشرط آنکه شوهر نکرده باشد
در سیم و لاء است و آن در سه مقام است اول و لاء عتق
دویم و لاء ضامن جریره سیم و لاء امامت و در آن تفصیلی است که
از وضع رساله خارج است بدانکه میراث کسیکه وارث ندارد یا بسبب
موانع ارث ممنوع است از ارث بردن مال حضرت حجه الله فی السموات
والارضین امام زمان عجل الله تعالی فرجه میباشند و در زمان
غیبت آنحضرت سلام الله علیه اختیار آن بدست حاکم شرع جامع
الشرايط است **مبحث دوم** در موانع ارث است و آن
سه چیز است اول کفر با اسلام مورث بدانکه کافر از مسلم ارث
نمیبرد و حاجب طبقات لاحق نیز نمیشود پس مسلم اگر چه از
طبقه سیم باشد ارث میبرد با وجود طبقات سابقه اگر تمام کاع

باشند و مافر از کافر ارث میبرد اگر هیچ وارث مسلم نداشته باشد
و هم چنین مسلم از مسلم اگر چه با هم مختلف باشند در مذهب و
در اینجا دو مسئله است اول اگر کافر مسلم شد بعد از مردن
مورث و پیش از قیمت کردن مال ارث خود را میبرد و دوم اگر
مسلم مرتد شد با فطرت اسلام بجز ارثداد مالش منتقل میشود
بوارث مسلم او و زنش از زوجیت او بیرون میرود بدون
طلاق و باید عده و فوات بگیرد از وقت ارتداد و بحکم حاکم شرع
اورا میکشند و لکن اگر توبه کرد و مسلمان شد اقوی قبول توبه
اوست ما بین خود و خدا و ظاهر میشود لکن مع ذلك واجب القتل
است و مال و عیال او با و بر نمیگردد بلی مالی را که تازه کسب
کند مالک میشود بلکه عیالش را هم بعد از عده و فوات بلکه در
عده اگر نخواهد میتواند تزویج کند چنانچه مرتد ملکی را تکلیف
بتوبه میکنند اگر توبه کرد مال و عیال او از اوست و الا او را
میکشند و مال او بقتل منتقل بوارث مسلم او میشود و اگر
وارث مسلم ندارد مال امام علیه السلام است و اما زن اگر مرتد
شود اگر چه فطری باشد او را حبس میکنند و اوقات نماز میزنند
اورا تا مسلمان شود یا میبرد و هم از موانع ارث قتل است بدانکه

اگر وارث مورث خود را بغیر حق عمداً بکشند از او ارث نمیبرد بلکه
اولیاء مقتول او را باذن حاکم شرع میکشند چنانچه اگر خطاء نمود و
مورث را کشت باید دیه کامله بدهد و از آن دهر ارث نمیبرد بلکه
خویشان ابوینی یا پدری و نزوجین دیه را میبرند بر حسب طبقات
و از غیر دهر ارث میبرد ^{تسیم} از موانع رقیقت است پس مملوک و زور
میشود نه مورث و میراث او از مولای اوست مگر اینکه وارث
منفصل شود در عبد و ترکه و فاء نماید بقیمت عبد که در این صورت
عبد قهر آنرا د می شود بر مولای خود بعد از اداء قیمت از ترکه و در
صورت عدم وفاء ترکه و انحصار وارث در عبد خلاف است و الحمد
لله رب العالمین

از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام روایت شده که فرمود
هرگاه امر بر او آمده کنی شش رقعۀ کاغذ بگیر و در سرتای انضا
بنویس بسم الله الرحمن الرحيم خیرة من الله العزيز الحكيم لفلان
بن فلانة اقول و در سرتای دیگر بنویس بسم الله الرحمن الرحيم
خیرة من الله العزيز الحكيم لفلان بن فلانة لا تفعل و بجای
فلان بن فلانة اسم خود و مادر خود را بنویس پس آن رقعهارا
در زیر مصلاهی خود گذار و دو رکعت نماز بکن چون فارغ شوی

برو بسجده و صد مرتبه بگو استخیر الله بر حتمه خیره فی عامیه
 پس در است بنشین و بگو اللهم خیر لی و اختر لی فی جمیع اموری
 فی لیر منک و عافیه پس دست بزن و رقعها را مشوش کن یعنی
 بیک دیگر مخلوط کن و یک یک آنها را بیرون آور اگر سه افع
 پیانی در آید پس بکن آن کار را که اراده کرده و اگر سه لا تفعل
 پیانی در آید مکن آن کار را و اگر بعضی افع باشد و بعضی
 لا تفعل تا پنج رقعہ بیرون آور اگر افع بیشتر است عمل کن
 و اگر لا تفعل بیشتر است ترک کن و حاجت نیست بر بیرون آوردن
 رقعہ ششم و الله العالم

مَسَائِلُ مُتَفَرِّقَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سوال تعقیب افضل است یا نماز نافله جواب در روایات معتبره
 است که دعاء کردن بعد از نماز فریضه افضل است از نماز نافله و
 در روایت دیگر وارد شده است که فضل دعاء کردن بعد از نماز فریضه
 بر دعاء کردن بعد از نماز نافله مثل فضل نماز فریضه است بر نماز نافله
 و در بعض روایات است که سوال میکنند راوی از حضرت ابی عبد الله
 علیه الصلوٰۃ والسلام از دو نفر که در یک وقت شروع میکنند در نماز
 و هر دو در عقب نماز شروع مینمایند در تلاوت قرآن و مشغول
 میشوند بدعاء و در یک وقت هم بر میخیزند و لکن تلاوت یکی بیشتر
 از دعاء دیگری است و دعاء دیگری بیشتر از تلاوت دیگری است
 فضل کدام یک بیشتر است امام علیه السلام جواب میفرماید که
 هر یک فضل است و هر یک نیکو است راوی عرض مینماید و الله
 ام که در هر یک فضل است و هر دو نیکو است پس امام علیه السلام

میفرماید دعاء افضل است ایا نشنید فی قول خداوند عز و جل قال
 ربکم ادعونی استجب لکم ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون
 جهنم و آخرین این دعاء والله عبادت است پس دو مرتبه فرمود پس
 فضل است تعقیبی که مشتمل بر دعاء کردن بجهنم حوائج دنیا و
 آخرت است بر نماز نافله و هم چنین بر قرائت قرآن ظاهر و آشکار
 است و اما فضل مطلق تعقیب بر نماز نافله در او تأملی است بلی
 فضل بعض تعقیبات مخصوصه مثل تسبیح حضرت صدیق طاهره
 سلام الله علیها بر نماز نافله هم بی اشکال است چون در روایت مغیره
 است که تسبیح فاطمه زهرا در هر روز عقب هر فریضه بالا تر از هزار
 رکعت نماز نافله بجا آوردن است در هر روز و در بعض روایات
 است کسیکه مشغول تعقیب شود بعد از نمازش او در آن نماز
 است در این حال و در نیست که ازین روایت مستفاد شود فضل
 مطلق تعقیب بعد از فریضه بر نماز نافله والله العالم سوال هرگاه
 امام در نماز عشاء است و مأوم در نماز مغرب و شک نمود در حال قیام
 بین سه و چهار تکلیف چیست جواب هرگاه مأوم عالم است که کعبه
 اول امام را در رکع نموده و شک او در این است که این رکعت سیم امام
 است یا چهارم در این صورت مشغول ذکر مستحب شود در حال قیام

والله اعلم
 بالصواب

تا امام تمام نماید آن رکعت را و ظاهر شود بر او که رکعت سیم است
 یا چهارم هرگاه ظاهر شد که سیم است تمام نماید آن رکعت را و
 هرگاه ظاهر شد که چهارم است فرو نشنید و تشهد و سلام دهد و
 دو سجده سهو بجهت قیام بجا نماید و احوط در این صورت اعاده
 نماز است نیز و هرگاه در حال رکوع یا سجده یا بین سجده تین این
 شک واقع گردید نیز صبر نماید و مشغول ذکر شود تا امام تمام نماید
 آن رکعت را هرگاه ظاهر شد که رکعت سیم است تمام نماید نماز را و
 هرگاه ظاهر شد که رکعت چهارم است نماز او باطل است و باید اعاده
 نماید و هرگاه مأوم شک دارد که رکعت اول امام را در رکع نموده
 که سیم امام سیم او باشد یا رکعت دوم امام را در رکع نموده که سیم
 او چهارم امام باشد در این صورت باید فی الجمله فکری نماید هرگاه
 مطمئن گردد بد بر سه تمام نماید و هرگاه مطمئن نگردد بر سه تمام نماید
 و هرگاه مطمئن نگردد بد چهار منهدم نماید قیام را و تشهد و سلام
 دهد و پس از آن دو سجده سهو نماید و هرگاه اطمینان بیک طرف
 حاصل نشد نماز او باطل است قطع نماید و از سر گیرد و مطلقاً
 در اینجا و در نماز صبح و ذکر رکعت اول از نماز چهار رکعتی اعتبار
 ندارد و حکم او حکم شک است سوال هرگاه شخصی در رکعت

۱۱

۱۲

چهارم ملتفت گردید که دو سجده از رکعت دوم و رکوع از رکعت
سیم فراموش کرده نماز او باطل است یا نه **جواب** نماز او باطل نیست
و صحیح است و لکن رکعت چهارم را سیم قرار دهد و يك رکعت دیگر
نماید و تشهد و سلام دهد پس ازان دو سجده سهو بجهت قیام بجای
و دو سجده دیگر احتیاطاً بجهت ذکر بجای نماید و همچنین اگر بعد از
سلام بدون منافی ملتفت شود سهو دو سجده از رکعتی و سهو رکوع
از رکعت بعد متصل با و برخیزد و يك رکعت دیگر نماید و سلام
دهد و پس ازان دو سجده سهو دیگر بجهت سلام بجای هم نماید و
اگر بعد از منافی ملتفت شود نماز او باطل است باید اعاده نماید
نماز را **سوال** هرگاه شخص در رکعت چهارم ملتفت گردید که
رکوع و دو سجده رکعت سیم از او فوت شده نماز او باطل است
یا نه **جواب** نماز او صحیح است و لکن رکعت چهارم را سیم قرار
دهد و يك رکعت دیگر نماید و پس از فراغ از نماز چهار سجده سهو
نماید بجهت قیام بجای و ذکر بجای و هم چنین اگر بعد از سلام نماز بدو
منافی ملتفت شود برخیزد و يك رکعت دیگر بجای آورد و سجده سهو
دیگر نیز بجای آورد بجهت سلام بجای **سوال** هرگاه شخص در رکعت
چهارم ملتفت گردید که رکوع و يك سجده از رکعت سیم از او

فوت شده نماز او باطل است یا نه **جواب** احوط در این صورت
آن است که رکعت چهارم را سیم قرار دهد و يك رکعت دیگر نماید
و سجدهات سهو مذکور را بجای آورد و پس ازان اعاده نماید نماز را
سوال هرگاه شخص شك نماید در نماز که این رکعت چهارم ظهر
است یا رکعت اول عصر تکلیف چیست **جواب** آخر ظهر قرار
دهد و سلام دهد و همچنین اگر شك نمود که آخر مغرب است یا
اول عشاء آخر مغرب قرار دهد **سوال** هرگاه شخص سهوی در
نماز بجهت او واقع شود یا فعلی عمداً نماید و نمیداند که مبطل نماز
است یا نه نماز را تمام مینماید بنیتیکه پس از فراغ سوال از حکم
نماید و پس از فراغ سوال نماید و معلوم شد که مبطل نبوده آیا نماز
او صحیح است یا محتاج باعاده است **جواب** صحیح است و حاجت
باعاده نیست **سوال** هرگاه سببی از اسباب غسل بجهت طفل رود
دهد مثل متر میت یا جناب بر و قبل از بلوغ غسل نماید آیا غسل او
صحیح است یا نه **جواب** غسل طفل معتبر صحیح است هرگاه سائر شرط
صحت را داشته باشد و احوط اعاده غسل است بعد از بلوغ **سوال**
هرگاه شخص محتمل گردیده و ملتفت نگردد و لکن غسل مستحبی مثل
غسل جمعه یا غسل عید نموده آیا آن غسل مستحبی کافی از غسل جنابت

است و یا نه جواب کافی از غسل جنابت است بلکه عین غسل جنابت است و غفلت او از جنابت منافی نیست پس اعمال بعد از آن غسل صحیح است و احتیاج با عاده و قضاء نیست سوال وضوء قبل از دخول وقت نماز چه صورت دارد جواب اقوی در نظر حقیر سخت وضوء قبل از دخول وقت است مگر ولو بقصد نماز خواندن در وقت باشد و احوط وضوء گرفتن بقصد کون بر طهارت است سوال هرگاه شخص در نماز چهار رکعتی شك سه و چهار نمود در حال قیام و ملتفت گردید که یک سجده از رکعت پیش از او فوت شد تکلیف چیست جواب هرگاه فوت سجده از رکعت اول است نماز باطل نیست و بناء بر چهار میگذارد و هرگاه از رکعت دوم فوت شده نماز او باطل است چون باید برگردد و بجهت او رکعت سجده در این صورت شك او را جمع میشود بدو و سه قبل از اكمال سجده تبیین سوال هرگاه بائع بگوید مشتری که یک توپ پارچه میفروشم بدو تومان نقد و بدو از ده تومان بفلان مدت بیع صحیح است یا نه جواب اگر بدو تعیین مشتری بود امر در توپ پارچه را بیع باطل است و اگر پس از مقاوله معین نماید که نقد بردارد یا نه بمتد معینه صحیح است سوال هرگاه بائع نسیم بفروشد و مدت معین نماید

بیع صحیح است یا نه جواب تعیین مدت معتبر است در بیع نسیم پس بدون تعیین مدت بیع باطل است بلی هرگاه بیع حالی و نقدی نمایند و بائع وعده مهلت مشتری دهد بیع صحیح است و تعیین مدت مهلت لازم نیست سوال هرگاه مشتری جنسی را از بائع خریده است بمدت معینه و قبل از انقضاء مدت مشتری میاید نزد بائع و میگوید فلان مقدار از من و جرتن تخفیف ده و بقیه را نقد میده یا اینکه بائع مشتری میگوید تخفیف میده و بقیه را نقد بده آیا تخفیف ثمن باز اوضاع مدت صحیح است شرعاً یا نه جواب تخفیف ثمن در مقابل وضع مدت با تراضی طرفین صحیح است و احوط آن است که بصیغه صلح یا ابراء واقع شود یا اینکه بائع بگوید مصالحه نمودم مبلغ معلوم مؤجل باجل کذا بعوض مبلغ معلوم معجل و مشتری بگوید قبول کردم یا اینکه بائع پس از قبض مبلغ معلوم بگوید ابراء نمودم و مشتری را از بقیه وجه سوال هرگاه مشتری متاعی را از بائع نقد خریده یا بمدت معینه و وجه متاع میسر نشد از برای او که نقد بده نماید یا سرمدت اداء کند از بائع خواش مینماید که برمدت افزوده نماید و بر ثمن هم بیفزاید آیا افزودن بر ثمن در مقابل زیاد کردن مدت صحیح است یا نه جواب صحیح نیست چونکه ربا است بلی هرگاه

عین متاع موجود باشد و اقاله نمایند بیع را و پس از آن بیع نمایند
متاع را بشن و بگویم بدت دیگر صحیح است و رباء نیست **سوال**
هرگاه مقرض قرض دهد بشرط اینکه مستقرض هبه نماید چیزی
را یا با صلح نماید بوجه قلبی یا اینکه دکان یا خانه اجاره دهد یا
بوجه قلبی یا بیع نماید متاع معینی را بکمتراز بهاء و ثمن المثل یا
خرید نماید به بیشتر از ثمن المثل آیا صور مذکوره صحیح است یا
نه **جواب** جمیع صور مذکوره رباء است پس محرم و باطل است
چونکه ملاک رباء در قرض اشتراط نفع در قرض است چه نفع
مشرط معنوی بعنوان هبه یا اجاره محاباتی یا بیع محاباتی یا صلح
محاباتی باشد یا نباشد و وجهی بهیلهای قدس ستره ادعای اتفاق
علماء بر بطلان صور مذکوره فرموده و فرقی نیست بین تقدم
عقود مذکوره بر قرض و تاخرا آنها از قرض در صورت مشروط
بودن قرض بعقود مذکوره بلی هرگاه کسی چیزی هبه نماید بکسی
بنوع احسان از او و مقاوله هبه و قرض در بین نبوده و پس از آن
متهم بلحاظ هبه قرض دهد بواهب اشکالی ندارد و مستلزم رباء
نیست و همچنین در صورت تقدم اجاره و صلح و بیع محاباتی بر
قرض بدون مقاوله و اشتراط و لکن اشتراط کاهی حاصل میشود

بظهور امارات خارجی و لو مقاوله صریحه در بین نباشد **سوال**
هرگاه شخص بعد از سلام نماز ملتفت گردد بد که شک دو و سه رکعت
و لکن ملتفت نیست که قبل از اكمال سجده تهن بوده و غفلتاً نماز را
تمام کرده یا اینکه بعد از اكمال بوده و بناء بر سه گذاشته و تمام کرده
تکلیف چیست **جواب** بناء گذارد بر اینکه بعد از اكمال بوده
و یک رکعت احتیاط بجا آورد **سوال** هرگاه بعد از نماز ملتفت
گردد بد که جزئی از او فوت شده و نمیداند که رکن بوده یا غیر
رکن تکلیف چیست **جواب** هرگاه فائت مردد باشد بین جزء
مرکبی و جزء غیر مرکبی که قضاء نداشته باشد مثل فاتحه و سوره
و ذکر رکوع و سجود نماز او صحیح است و چیزی بر او نیست و هرگاه
فائت مردد باشد بین رکن و جزء قضاء دایر مثل سجده واحد
و تشهد اولاً قضاء تشهد و سجده واحد نماید و پس از آن دو سجده
سهو بجا آورد و بعد از آن اعاده نماید **سوال** هرگاه شخص
بعد از سلام نماز چهار رکعتی شک نموده که سلام بر سر سه رکعت داده
است یا سر پنج رکعت تکلیف چیست **جواب** نماز باطل است مگر
اینکه ظن حاصل شود که سه رکعت کرده پس بر پنج رکعت و یک رکعت
دیگر بجا میآورد و سلام میدهد و دو سجده سهو بجهت سلام بجا

میباشد اگر منافی سر نزده و الا باطل است مطلقا سوال هرگاه
 شخص بعد از سلام نماز چهار رکعتی شك نمود که دو رکعت نموده
 یا سه رکعت تکلیف چیست **جواب** هرگاه منافی عمل نیامد بعد
 از استقرار شك بنا بر سه گذارد و يك رکعت دیگر بجا آورد و سلام
 دهد و پس از آن يك رکعت احتیاط ایستاده یا دو رکعت نشسته
 نماید و دو سجده سهو بجهت سلام بجا نراند و شك بعد از سلام
 اعتبار ندارد در صورتیکه يك طرف باشد صحیح باشد پیش
 دو و سه بعد از سلام نماز مغرب اعتبار ندارد و شك دو و چهار
 بعد از سلام نماز چهار رکعتی و دو رکعتی اعتبار ندارد و بعد
 از سلام نماز سه رکعتی باطل است سوال هرگاه شخص بعد
 از سلام عالم شود که در اثناء نماز شکی بجهت او واقع گردید و لکن
 نمیداند که اثر شکوک باطل بوده و تمام نماز از روی غفلت بوده
 یا از شکوک صحیح بوده و اثر جهته بناء بر طرفی اتمام نماز کرده **جواب**
 بناء گذارد که از شکوک صحیح بوده پس هرگاه شك صحیح مرتد
 بین تمام شکوک صحیح است دو رکعت احتیاط نشسته و دو رکعت
 ایستاده و دو سجده سهو بجا آورد و احتیاط اعاده نماز است نیز
 سوال نماز گذاردن در چیزها ثبکه مشکوک است که از اجزاء

حرام گوشت است یا حلال گوشت مثل ماهوت چه صورت دارد
جواب صحیح است انشاء الله تعالی و احتیاط سبیل نجات است
 سوال هرگاه کسی معنی روزه را بتفصیل نفهمیده و همین مقدار
 عالم بوده که باید امساك از اكل و شرب نماید و سوای این را قصد
 نکرده و سائر مفطرات هم از او عمل نیامده آیا روزه او صحیح است
 یا باطل **جواب** ظاهر این است که روزه او صحیح است چونکه حفظ
 روزه امساك از دو امر مذکور است و سائر مفطرات موانع و مبطلات
 صوم است و احتیاط قضاء روزه است سوال هرگاه شخص در
 نماز است و نمیداند که نیت ظهر کرده یا عصر تکلیف چیست
جواب هرگاه نماز ظهر را نکرده ان را ظهر قرار دهد و هرگاه
 ظهر را بجا آورده احتیاط آن است که آن را عصر قرار دهد و تمام نماید
 و پس از آن اعاده عصر نماید نیز سوال هرگاه کسی بقصد غسل
 رفته در حمام و بیرون آمده ملتفت نیست که غسل کرده یا فراموش
 نموده اثر قصد غسل غسل او صحیح است یا نه **جواب** هرگاه
 ملتفت است که داعی عمل در ذهن ثابت بوده و اثر تماس در آب
 بداعی مذکور کرده منتهی غفلت از اخطار در قلب کرده غسل
 او صحیح است و هرگاه شك دارد که داعی مذکور محقق بوده یا



غسل نماید چونکه معلوم نیست که غسل کرده یا نه بلی هرگاه کسی
غسل ترتیبی بجای آورده و پس از فراغ شك نماید که نیت غسل
نموده یا نه غسل او صحیح است **سوال** هرگاه شخص تکبیره گفت
و شك نمود که تکبیره الاحرام است یا تکبیره رکوع تکلیف چیست
جواب تکبیره الاحرام قرار دهد و همچنین اگر شك نمود که
تکبیره بعد از رکوع تکبیره رکوع قرار دهد **سوال** هرگاه
شخص در حال قیام است و میداند که رکعت چهارم است و لکن
نمیداند که يك رکعت در نماز مغرب زیاد کرده یا اول عشاء است
تکلیف چیست **جواب** فرو نشنید و تشهد و سلام دهد و اگر
در رکوع باشد نماز او باطل است قطع نماید و از سر گیرد
سوال ذبح زن و طفل میت صحیح است یا نه **جواب** صحیح
است و در ذبیح شرط است اسلام فقط **سوال** کفار مکرر
میشود بتکرار افطار در روز و نه رمضان یا نه **جواب** اقوی تکبیر
کفار است بتکرار افطار مگر چه بجماع باشد و چه بمفرد بکر
سوال هرگاه شخص در روزه ماه رمضان افطار نماید بر حرام
کفار و چه نیست **جواب** کفار جمع است که عبارت از آزاد کردن
يك بنده و اطعام شصت مسکین و روزه گرفتن دو ماه پی در پی

سوال هرگاه فراموش کرد نماز احتیاط را و بنماز بعد مشغول شد در
بین نماز بخاطرش آمد تکلیف چیست **جواب** هرگاه بعد از نماز
منافی عمل نیامده عدول نماید بنماز احتیاط اگر محل عدول باقی است
و الا قطع نماید و مشغول نماز احتیاط شود و هرگاه منافی عمل آمده باشد
عدول نماید بنماز قبل **سوال** اگر کوفسندی که از علف غصب نشو
و نماء کرده گوشت او حرام است یا نه **جواب** حلال است و ذمه غصب
مشغول بمال غصب است **سوال** هرگاه در زمینی غصبی نزرع
نمایند آیا نزرع ملك مال تخم است یا مشترك است میان هر دو **جواب**
از مالک تخم است و بر عهده غاصب است اجرت المثل زمین مسئله
هرگاه بر بلخی که شخص طمانینه و شرائط نماز را درست بجای نمی آید
اگر جاهلست و اجلیست او را اوشاد کنی و اگر عالم است باید او را امر
بمعروف کنی با شرائطش و الحمد لله رب العالمین



من الاحقر

عَلِيٍّ الْمَوْسَوِيِّ الْمَشْنَعِيِّ





